

GOVERNMENT OF INDIA  
NATIONAL LIBRARY, CALCUTTA,

U  
Class No. 297.2  
Book No. ~~8A1861~~ 9118  
N. L. 38.

MGPC—S1—36 LNL/60—14-9-61—50,000.



SHELF LIST

I. 6. 12.

297.2  
9118



DBA000001805URD

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد چشم بر را و شنا نیست  
محمد حامد محمد خدا بس  
بہ بیتہ ہم قناعت میتوان کرد  
الکے از تو حبت مصطفیٰ را

خدا در انتظار محمد ما نیست  
خدا مع آفرین مصطفیٰ بس  
مناجات اگر خواہے بیان کرد  
محمد از تو میخواہم خدا را

اما بعد عرض کرتا ہوں یہ احقر خدام آستانہ فیض کاشانہ امام العارفین بقدام الراحمین  
سراج الاولیاء تاج الکرام زبدۃ الواصلین قدوة الکاملین شیخ المشائخ سید السادات حمید الزمان  
بایزید الدوران سیدی توسیدی و معتدی و مستندی ذخیرۃ یومی وغدی مکان الروح من جیدی  
حضرت مرشدنا و مولانا الحافظ الحاج **الشاہ محمد امداد اللہ المہاجر النقاوی مولد کونکلی**  
سورۃ الفاروقی نبیا و ممتدا الخلفی تدہیبا العنونی مشربا ادامہ اللہ تعالیٰ کا سمد الشریف امداد  
من اللہ علی العباد و افاضتہ علی طالبی الرشاد کہ ہمارے زمانے میں اور ہمارے ملک میں  
اکثر لوگ تحصیل دنیا پر اس قدر لگے ہیں کہ حلال و حرام میں بھی تمیز نہیں کرتے اور اوامر و نواہی  
کی خبر نہیں رکھتے کارروائی پر نظر ہے نہ حساب کی خبر نہ عقاب کا خطر نہ ہنسا اس انماک و  
استغراق کا یہی ہے کہ تقدیر پر پر اعتماد نہیں پھر انہیں بعض لوگ تو ایسے ہیں کہ مسئلہ تقدیر کو عقیدہ  
حق جانتے ہیں مگر نسبت بہتی سے ظاہر کو باطن کے موافق نہیں کر سکتے اور بعض ایسے ہیں کہ اس  
مسئلہ تقدیر ہی کو فسانہ سمجھتے ہیں اور ایسے اعتقاد والوں پر ہنستے ہیں یہ خیالی ملامت  
تہذیب و روشنی جدید کا جمایا ہوا ہے جنہوں نے اس کے علاوہ دین میں اور بھی بہت ساخت و رچایا

ایک روز حضور پر نور مدوح الذکر دایم ظلم کی محفل قدس و مجلس انس میں کہ منع فیوض و انوار  
و معدن برکات و اسرار ہے بجاۃ افادات اس مضمون کا بھی تذکرہ ہوا از انجا کہ مقبولان الہی  
منظر اتم صفت رحمت کے ہوتے ہیں حضور مدوح دایم ظلم کو براہ شفقت و دلسوزی خیال ہوا  
کہ ان غریقان بحر غفلت کو ساحل ہدایت پر لانے کی کوئی صورت نکال جاوے ارشاد فرمایا  
کہ کتاب **تنویر فی اسقاط التدریس** تصنیف حمہ الا ولیار ابن عطا صاحب حکم قدس  
سرہ اس بحث میں خوب ہے جسکا ہر مضمون مدلل بدلائل عقلیہ و نقلیہ و کشفیہ ہونیکے سبب مقبول  
و مرغوب ہے اگر اردو زبان میں اسکا ترجمہ ہو جاوے تو نفع اسکا عام اور فیض اسکا تام ہو  
اور عجیب نہیں کہ مدعیان مذکور بھی بشرط فہم و انصاف و ترک تعصب اعتصاف راہ راست پر آئیں  
ورنہ اور سادے مسلمان تو اس اعتقاد فاسد اور خیال کا سد سے محفوظ رہیں گے اور کسی کے دامن میں  
نہ پھینکے اور نیز اس سے طلبا کو علم اور علما کو عمل اور عابدوں کو معرفت اور عارفوں کو حال  
اور اہل حال کو مقام اور اہل مقام کو کمال اور اہل کمال کو دولت بے زوال نصیب ہوگی اور اس  
نادان ناکارہ کو جو خاص واسطے استفادہ معانی و برکات کے حضور میں ہند سے چند ماہ کا آیا  
ہوا تھا اور اسوقت حاضر محفل فیض منزل تقا ترجمے کے لیے فرمان ہوا جسپر میں باوجود اپنی نااہلیت  
کے انتقالاً لزاماً مستعد بدل و جان ہوا و زنا نہ تھوڑا تھوڑا لکھتا اور حضور میں سنا و دیکھا ہوا کہبت  
تھوڑی مدت میں محمد اللہ تمام کو پہونچا اور **اکسیر فی اثبات التقدير** نام رکھا گیا تیری بد  
استعدادی و کاہلی پر اس امر کا سرا انجام ہونا محض حضور دایم ظلم کا فیضان ہے **۱** کا زریعہ  
قت مشکاف فثانی اما عاشقان مصلحت راستے پر آہو چین بستہ اندر **۲** کمان میں اور کمان یہ  
نکلت گل و نسیم صبح تیری مہربانی بد بعض مواقع تفصیل اجمال یا توضیح اغلاق کے لیے ترجمے ہی  
زائد میں میں کچھ بڑھایا گیا اس کے شروع پر حرف **ف** اور اس کے ختم پر حرف **ت** لکھ دیا گیا اور  
کچھ کمین جانیے پر حضور دایم ظلم کے بعض ارشادات جو وقت استماع ترجمہ فرماتے جاتے تھے  
لکھ کر ختم پر لفظ محفوظ لکھ دیا اور بعض جگہ جواز خود کچھ لکھا اس کے بعد لفظ مترجم لکھ دیا اور اس  
ترجمے میں حضرات اخوان الطریق و خلائق الحقیقت جناب مولوی محمد لدین صاحب پشاور  
و جناب مولوی سید حمزہ صاحب ہلوی و جناب مولوی ابو احمد صاحب لمبوی و جناب مولوی محمد ابراہیم صاحب



سبحانی سلمہ اللہ تعالیٰ و کریمہ و نعمہ سے بہت مدد ملی خصوص جناب مولوی سید حمزہ صاحب نے  
 سب سے زیادہ مدد فرمائی جزا ہم اللہ تعالیٰ خیر الجزاء پھر یہ ترجمہ حضرت تاج الادب امیر الفضل  
 مولانا ذوالفقار علی صاحب رئیس دیوبند ضلع سہارنپور مدظلہ العالی کی خدمت میں بغرض  
 اصلاح بھیجا گیا مولانا منحہ کی نظر فرما کر بعد ازیں ترجمہ انشاء اللہ تعالیٰ قابل اطمینان ہے پھر بھی اگر  
 کہیں کوئی لغزش باقی جاوے وہ اس نادان کی طرف منسوب سمجھنا چاہیے اور ناظرین سے امید  
 ہے کہ جب اسکو مطالعہ فرماوین تو بزرگان سبط الذکر کو اور اس احق کو دعاے خیر سے یاد فرماوین  
 یا اے اس ترجمے کو مقبول فرما کر ذریعہ ہدایت بنا اور ہر کو بھی توفیق عطا فرما آمین یا رب العالمین  
 و صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم مولانا محمد علی صاحبہ و ذریعہ و عترتہ و اولیاء  
 امتہ اجمعین ابد الابدین و دہر الداہرین ہر عرض ضروری چونکہ تفصیل  
 بعد الاجمال خوب دشین اور ذہن میں جاگزیں ہوتی ہے اسلئے کتاب ہذا کا خلاصہ مضمون  
 اجمالاً اول لکھ دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اہل فہم تکرار سے محفوظ ہونگے اور کم فہم غلط فہمی  
 سے محفوظ رہینگے و ہو ہذا جاننا چاہیے کہ تقدیر کے آگے تدبیر نہیں چلتی مگر پھر بھی  
 بہت سی مصلحتوں اور حکمتوں سے کہ بعض انہیں متعلق باسرار و حقائق ہیں تدبیر مشروع ہوئی مگر  
 چند شرائط کے ساتھ مشروط کی گئی کہ اصول انکے ثبات امر بنی اول وہ تدبیر شریعت کے  
 خلاف نہ ہو دوم تدبیر پر پھر و سانسو بلکہ سبب الاسباب پر نظر ہے مضموم اگر دنیا کی تدبیر  
 کرے اس میں آخرت مقصود ہو چہاں ہم تدبیر دنیا میں استقدر غرق نہو کہ اللہ سے اور اس کے  
 احکام سے غفلت ہو جاوے سبب صلحا و علما کی صحبت ترک نہ کرے تاکہ ورت  
 اسباب اثر نہ کرے ششم حقوق شرعی ادا کرنا ہے ہفتم ہر شخص اپنی  
 حالت کے اعتبار سے ضرورت سے زائد جمع نہ کرے یہ کوہمنے  
 درخت شمار کرادیے اب بسم اللہ کر کے باغ میں  
 چلو اور علوم و حکم کے پھل نوش جان  
 کر دو آگے ترجمہ شروع ہوتا ہے

واللہ الموفق وهو المہادی الی صراط مستقیم

بکبریت  
 نبیائے عرب  
 مولانا صاحب  
 ہجرتہ و آل  
 اور عترتہ  
 من و بواری  
 محمد و آل  
 و الفضل  
 للہم  
 ترجمہ  
 یعنی مضمون  
 پر مشتمل  
 مفید و  
 نفع بخش  
 واقف و  
 مولانا  
 ذوالفقار علی  
 صاحب  
 ترجمہ

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

یون فرماتے ہیں حضرت امام عارف پیشوا محقق تاج العارفین لسان المتکلمین امام زمان یکتا ہے  
 دوران حجت السلف امام الخلف قدوة السالکین حجة المتقین تاج الدین ابو الفضل احمد بن محمد بن  
 عبدلکریم بن عطاء اللہ سکندری الشہر جل شانہ اُسے خوش ہووے اور اُنکو خوش کرے اور ہرکے اور  
 تمام مسلمانوں کو اُنکی ذات مقدسہ سے نفع بخشے بیشک وہ سب کی سنتا ہے اور سب سے قریب ہے  
 اور سبکی دعا قبول کرتا ہے۔ حمد کے قابل اللہ جل شانہ ہے جو کہ خلق اور تدبیر میں یکتا ہے حکم اور  
 تقدیر میں یگانہ ہے ایسا بادشاہ جس سے کسی کو مماثلت نہیں کسی کو اسکی سی سماعت و بصارت  
 نہیں۔ اسکی سلطنت کو حاجت وزیر نہیں۔ ایسا مالک جسکے ملک سے باہر کوئی صغیر و کبیر نہیں کمال  
 وصف میں کوئی شک شبہ و نظیر نہیں۔ کمال ذات میں امکان نہیں و تصور نہیں۔ ایسا علیم کہ اُس سے  
 مخفی کسی کامافی الضمیر نہیں چنانچہ خود فرماتے ہیں کَلَّا يَعْلَمُونَ مَن خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ  
 یعنی بھلا وہ نہ بنائے جس نے بنایا حالانکہ وہ ہزار ہا دان اور نہایت خبردار ہے وہ ایسا عالم ہے  
 جو ہر امر کی ابتدا اور انتہا سے باخبر ہے وہ ایسا سُنی والا ہے جسکے آگے چھینا اور چھپکے سے  
 ہونا برابر ہے وہ رزاق ہے تمامی مخلوقات کا روزی رسان ہے وہ قوم ہے اور سب کا ہر مہم  
 دہتے دار ہے وہ بخشش کرنے والا ہے اور اُس نے کمال احسان سے رُوحوں کو وجود حیات بخشا  
 ہے وہ قدرت والا ہے اور وہ اپنے کمال قدرت سے مخلوقات کو پھر و بارہ زمرہ کر گیا وہ بڑا  
 حساب کرنے والا ہے اور اُنکو بدلہ دے گا جس روز وہ اچھے اور بُرے عمل لیکر اُسکے روبرو آویں گے

پس ہر عیب سے پاک وہی ذات مقدس ہے جسے بندو پیر اُنکے وجود سے پہلے انعام فرمایا اور اُنکو ہر حال میں رزق پہونچاتا ہے خواہ اُسکا حکم مانیں یا نہ مانیں اور اپنے کرم سے ہر موجود کی مدد کی۔ اور اُسکے وجود باوجود کی مدد سے تمام عالم کے وجود کی بقا ہے اور زمین پر اُسکی حکمت کا ظہور ہے اور آسمان پر اُسکی قدرت کا۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ سوا اُس کتنا کہ کوئی قابل عبادت نہیں اور کوئی اُسکی شرکت کا مستحق نہیں اور ایسی گواہی دیتا ہوں جیسے تابعدار اور حکم کا ماننے والا بندہ دیا کرتا ہے اور میں یہ بھی گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ آکہ وسلم اُسکے بندے ہیں اور رسول اور سب پیغمبروں سے افضل ہیں اور اللہ جل شانہ نے اُنکو اپنے کمال فضل و عطا مخصوص فرمایا ہوا ابتداً ہی نہیں ہے ہوا و انتہا بھی نہیں ہے ہوا اور یہ فضیلت اور کسی میں نہیں۔ اور جس در اللہ جل شانہ اپنے بندوں کو فیصلہ کرنے کے واسطے جمع کرے گا اُس رکوع کی شفاعت فرماوین گے اللہ پاک کی رحمت اُنکی ذات مقدس اور جمع انبیا اور اُنکے آل و اصحاب پر نازل ہو جو کہ آپ کی محبت کو مضبوط تھامے ہوے ہیں اور اللہ جل شانہ بہت سا سلام بھیجے۔ بعد حمد و صلوات کے اسے بھائی اسات کو جان لے اللہ تعالیٰ تجھے اپنے عاشقوں میں کر دے اور تجھے اپنا قرب نصیب کرے اور اپنے مستون کی محبت کی چاشنی تجھے چکھائے اور ہمیشہ تجکو اپنے صل میں رکھ کر اعراض اور روک و ٹوک سے مطمئن کر دے اور اپنے اُن بندوں سے تجھے کر دے جنکو اُس نے پیام سلام کے ساتھ مخصوص فرمایا اور اُنکو اپنے انوار تجلیات سے مشرف فرما کر دیکھوئی کی جبکہ یہ جھک کر شکستہ دل ہو گئے تھے کہ ان آنکھوں سے دیدار نہیں ہو سکتا اور اُنکے لیے دروازے باغ قرب کے کشادہ فرما کر اُنکے قلوب پر اپنے قرب کی خوشبودار ہوائیں چلائیں اور اُنکو تقدیر ازل کا شاہدہ کرادیا اُن لوگوں نے اپنا کلی اختیار اُسکے حوالے کر دیا اور ان لوگوں پر یہ ظاہر کر دیا کہ ہمارے کام میں ہماری مہربانی پوشیدہ ہوا کرتی ہے اس کے معلوم ہونے سے اُنھوں نے جھگڑا اور عناد چھوڑ دیا اور اُسکے حکم کے مطیع ہو گئے۔ اور ہر کام میں اُس پر بھروسہ کرنے لگے کیونکہ وہ سمجھ گئے کہ مقام رضا جب نصیب ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر راضی رہے اور جان گئے کہ کھلم کھلا بندہ ہونا جب میسر آتا ہے کہ اُسکی تقدیر کو مان لیا جائے پس ایسے بندے اخبار اور کرد و رات سے محفوظ رہتے ہیں جیسے کسی نے کہا ہے

۱۶

تسبیح مخصوص

۱۔ حوادث کو پہنچان تک کہاں ہے کہ انکے ہاتھ میں اُسکی عنان ہے ۲۔ اُنپر اللہ تعالیٰ  
کے حکم جاری ہوتے ہیں اور وہ لوگ اُسکی عظمت کے آگے دبے رہتے ہیں اور اُسکے حکم کو سنبھالنے  
گردن جھکائے رہتے ہیں جیسے کسی کا قول ہے ۳۔ تعارف اُسکے گوجاری ہیں تجھ پر سکون  
جھکا یا ہے ترے سر ۴۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص اللہ کی جناب میں رسائی پا ہے  
تو اُسکو لازم ہے کہ دروازے آوے و دروازہ تن بہ تقدیر ہوتا ہے ۵۔ اور رسائی  
کے سامان پیدا کرے اور سب سے زیادہ تر چھوڑنے اور مٹھ موڑنے کے قابل تدبیر ہے جو اصل میں  
مقابلہ تقدیر ہے پس میں نے یہ کتاب اسی امر کے بیان میں اور اس میں جو کچھ ہے اُسکو ظاہر کرنے  
کے لیے تصنیف کی اور تنویر فی اسقاط التمدیر اسکا نام رکھا تاکہ اسکا اسم اُسکے مسمیٰ  
کے موافق ہو جاوے اور اُسکی عبارت اس کے مطلب کے مطابق و یعنی تدبیر کے چھوڑنے  
کی خوبی کا روشن کردینا اور اللہ سے درخواست ہے کہ اس تصنیف میں اخلاص تام  
نصیب کرے اور اپنے فضل عام سے قبول فرماوے اور خاص و عام کو اس سے نفع دے  
یو سیلہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ ہر شے پر قادر ہے اور قبول فرمانے کی قابلیت رکھتا ہے اللہ  
جلشانے قرآن پاک میں فرمایا ہے قسم ہے تیرے رب کی وہ لوگ ایماندار نہیں ہونگے جب تک  
اپنے اختلافات میں تجھ کو (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) حکم نہ بناوین اور پھر تیرے حکم سے و تشنگ  
نہوں اور اُس حکم کو تسلیم کریں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ تیرا رب جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے  
اور وہ مختار ہے مخلوق کو کچھ اختیار نہیں اللہ جلشانہ مشرکوں کے شرک سے پاک اور برتر ہے اور  
فرمایا اللہ تعالیٰ نے کیا انسان کو اُسکی ہر آرزو مل جاتی ہے پس خدا ہی کی ہے دنیا اور آخرت اور  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو خدا کو رب بنا کر اور اسلام کو دین ٹھہرا کر اور محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم کو نبی سمجھ کر راضی ہوا اُسے ذائقہ ایمان چکھ لیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ سے  
راضی رہ کر اُسکی عبادت کر اور اگر راضی رہنے کی تجھے قدرت نہ تو تو نام غوب طبع پر صبر کر زمین  
بھی بڑی خیر ہے اسکے علاوہ اور بہت سی آیتیں اور حدیثیں تدبیر کے ترک کرنے اور تقدیر سے  
نہ جھگڑنے پر دلالت کرتی ہیں خواہ مراحۃ یا اشارۃ اور اہل معرفت نے فرمایا ہے جو شخص تدبیر  
نہیں کرتا اُسکے لیے تدبیر دھڑ سے ہوتی ہے اور شیخ ابوالحسن شاذلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۱۔ آیت یہ ہے  
۲۔ اُن پر اللہ تعالیٰ  
۳۔ تعارف اُسکے  
۴۔ اور اس میں  
۵۔ اور رسائی  
۶۔ اور سب سے  
۷۔ اور مٹھ موڑنے  
۸۔ اور اُس میں  
۹۔ اور فرمایا  
۱۰۔ اور پھر تیرے  
۱۱۔ اور تشنگ  
۱۲۔ اور خدا ہی  
۱۳۔ اور نبی صلی  
۱۴۔ اور محمد صلی  
۱۵۔ اور ذائقہ  
۱۶۔ اور ایمان  
۱۷۔ اور چکھ لیا  
۱۸۔ اور نبی صلی  
۱۹۔ اور اُسکی  
۲۰۔ اور عبادت  
۲۱۔ اور اگر راضی  
۲۲۔ اور رہنے کی  
۲۳۔ اور تجھے  
۲۴۔ اور قدرت  
۲۵۔ اور نہ تو تو  
۲۶۔ اور نام غوب  
۲۷۔ اور طبع پر  
۲۸۔ اور صبر کر  
۲۹۔ اور زمین  
۳۰۔ اور بھی بڑی  
۳۱۔ اور خیر ہے  
۳۲۔ اور اسکے  
۳۳۔ اور علاوہ  
۳۴۔ اور بہت سی  
۳۵۔ اور آیتیں  
۳۶۔ اور حدیثیں  
۳۷۔ اور تدبیر  
۳۸۔ اور کے ترک  
۳۹۔ اور کرنے  
۴۰۔ اور تقدیر  
۴۱۔ اور نہ جھگڑنے  
۴۲۔ اور پر دلالت  
۴۳۔ اور کرتی ہیں  
۴۴۔ اور خواہ  
۴۵۔ اور مراحۃ  
۴۶۔ اور یا اشارۃ  
۴۷۔ اور اہل معرفت  
۴۸۔ اور نے فرمایا  
۴۹۔ اور ہے جو شخص  
۵۰۔ اور تدبیر  
۵۱۔ اور نہیں کرتا  
۵۲۔ اور اُسکے  
۵۳۔ اور لیے تدبیر  
۵۴۔ اور دھڑ سے  
۵۵۔ اور ہوتی ہے  
۵۶۔ اور شیخ  
۵۷۔ اور ابوالحسن  
۵۸۔ اور شاذلی  
۵۹۔ اور رضی اللہ  
۶۰۔ اور تعالیٰ  
۶۱۔ اور عنہ



فرماتے ہیں کہ اگر تہ بضروریات سے ہے تو یہی تہ بیکر و کتہ بیکر کو چھوڑ دو اور انہوں نے فرمایا  
 ہے کسی کام میں اپنی پسند کو دخل نہ دے اور اپنی پسند کو چھوڑ دینا پسند کر لے اور اپنی پسند  
 بھاگ اور اپنے اس بھاگنے سے بلکہ ہر شے سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف بھاگ اور تیرا  
 رب جو چاہتا ہے پیدا کرنا ہے اور جو چاہتا ہے پسند کرتا ہے پس پہلی آیت جو ہے اعمیٰ فلا  
 وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُخْلِقُوا لَكَ فِیمَا شِئْتَ بَشَرًا مِّثْلَکَ ثُمَّ يَأْمُرُ بِرَدِّکَ اِلَیْہِمْ وَیَقُولُ سُبْحٰنَہٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرِکُوْنَ  
 اُس شخص کو چاہے جو اللہ جل شانہ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے نفس پر حاکم بنا دے قول میں  
 اور فعل میں اور کسی شے کے اختیار کرنے اور ترک کرنے میں اور محبت میں اور بغض میں اور یہ ارشاد  
 احکام تکلیفی اور احکام تصریفی دونوں کو شامل ہے دونوں میں اتباع و تسلیم واجب ہے اور احکام  
 تکلیفی سے مراد شرعی کے اور امور و نواہی ہیں جو افعال عبادت سے متعلق ہیں اور احکام تصریفی سے مراد وہ  
 امور ہیں جو اپنے مقصود کے خلاف وارد ہوتے رہتے ہیں پس اس سے ظاہر ہوا کہ حقیقت ایمان و امر و  
 نہی ہوتی ہے ایک حکم ماننا و دوسرے اس کے ترکے آگے گردن جھکا دینا چھوڑ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اسی پر  
 نہیں کیا کہ اُس شخص کے ایمان کی نفی کر دین جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم مان لیا مگر آپ کے حکم کو نہیں  
 منگی پائے بلکہ اس نفی پر اپنی اس رُبوبیت کی قسم بھی کھائی جو جناب نعمتی مآب کے ساتھ ازراہ رعایت  
 و عنایت کے خصوصیت رکھتی ہے کیونکہ فَلَا وَآلَہٗ اِلَہَ اِلَّا اَنْتَ نَبِیْنُ فَاِیْکَ لَا وَدَّکَ فرمایا پس اس میں قسم بھی  
 اور جس بات پر قسم کھائی ہے وہ بھی مؤکد ہو گئی کیونکہ اللہ سبحانہ جانتا ہے کہ دل و نہیں کیا چیز پس  
 ہوئی ہے یعنی غلبہ و نصرت کی محبت ہر مال میں خواہ اپنا حق اور پرہیز اور کا اپنے اوپر اور  
 اس کلام میں اظہار اس امر کا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ جل شانہ کی کیسی کچھ عنایت ہے  
 کیونکہ آپ کے حکم کو اپنا حکم اور آپ کے فیصلے کو اپنا فیصلہ قرار دیا پس بندوں پر آپ کا حکم ماننا  
 اور اطاعت کرنا واجب کر دیا اور خدائی پر ایمان لانا مقبول نہیں فرمایا تا وقتیکہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کو نہ مانیں کیونکہ جب آپ کی صفت میں یہ فرمایا کہ آپ اپنی خواہش سے  
 کلام نہیں فرماتے وہ سوائے وحی کے اور کچھ نہیں ہے پس آپ کا حکم حکم الہی ہے اور آپ کا فیصلہ  
 فیصلہ خداوندی ہے جیسا کہ فرمایا ہے جو لوگ تمہارے ہاتھ پر بیعت کرتے ہیں وہ خدا ہی سے  
 بیعت کرتے ہیں اور اس قول کو مؤکد فرمانے کے لیے فرمایا کہ اللہ جل شانہ کا ہاتھ اُنکے ہاتھوں پر ہے

آیت ۱۰۱  
 ان الذین  
 یأمنون  
 انما یبغون  
 اللہ ورسولہ  
 فلیمن  
 بربہم



اور اس آیت میں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی رفعت قدر و عظمت امر کی طرف ایک  
 دوسرا اشارہ ہے اور وہ یہ قول ہے **فَلَا وَرَبِّكَ اَسْمِیْنُ اللّٰہَ عَلٰی شَیْءٍ** نے اپنی ذات کو رسول  
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا جیسے کہ دوسری آیت میں **کَلِیْلَیْکَ ذِکْرٌ وَحَسْبُ**  
**رَبِّکَ عَبْدٌ کَرِیْمٌ** پس حق تعالیٰ نے اپنے نام پاک کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف  
 مضاف کیا اور نہ کر یا علیہ السلام کے نام مبارک کو اپنے نام مبارک کی طرف مضاف کیا تاکہ  
 بندے دونوں مرتبوں کا فرق سمجھ لیں چھرا اللہ جل جلالہ نے محکم ظاہری پر اکتفا نہیں کیا کہ اس سے  
 مسلمان بن جائیں بلکہ یہ شرط لگائی کہ تنگدلی بھی نہ ہونے پائے خواہ حکم انکی خواہش کے موافق ہو  
 یا مخالف اور دونوں کے تنگ ہونے کا سبب یہی ہے کہ انوار سے خالی اور اغیار سے پر ہوتے ہیں  
 اور مومن ایسے نہیں ہیں کیونکہ نور ایمان سے انکے دل لبریز ہیں پس اُنہیں وسعت ہے اور شراح  
 اور خدا سے واسع علیم کے نور نے اُنکو وسعت والا بنایا ہے اور اللہ کے فضل عظیم نے اُنکی  
 مدد فرمائی اُسکے احکام کے تسلیم کو تیار ہیں اور ہر حال میں اُسکی رضا پر راضی **فَاَمْرٌ** کہ وہ جانتا چکے  
 کہ حق سبحانہ و تعالیٰ جب ارادہ کرتا ہے کہ کسی بندے سے اپنے حکم کی سہا کر لے تو اُسکو اپنے  
 انوار و صف سے خلعت عطا فرماتا ہے پس حکم الہی پیچھے نازل ہوتا ہے اور اُس سے پہلے  
 انوار نازل ہو لیتے ہیں جس سے وہ شخص اپنے رب کا بن چکا ہے اپنا نہیں رہا پس وہ اُس حکم کی  
 گرانی و شدت پر قوی و صابر ہو جاتا ہے بات یہی ہے کہ انوار وارد ہوتے ہیں اور تقدیر کی  
 برداشت کر دیتے ہیں خواہ یون کہو کہ فہم کا دروازہ کھل جاتا ہے فہم اگر اُن سے احکام قبول  
 کر دیتی ہے خواہ یون کہو کہ عطائیں آتی ہیں اور بلاؤں کا بوجھ اٹھو دیتی ہیں خواہ یون کہو کہ  
 اُسکی خوبی اختیار کا مشاہدہ کرتے ہیں اور تقدیر کا بوجھ اٹھا لیتے ہیں خواہ یون کہو کہ اُسکے علم کا  
 یقین اُسکے حکم پر صابر بنادیتا ہے اور خواہ یون کہو کہ جب وہ جان گئے کہ وہ دیکھتا ہے اُنکو و افعال  
 پر صبر آگیا خواہ یون کہو کہ اُسکے ظہور جمال نے اُسکے افعال پر صابر کر دیا خواہ یون کہو کہ جب اُنکو  
 یقین ہوا کہ صبر سے مقام رضا حاصل ہوتا ہے اُنکو صبر آگیا خواہ یون کہو کہ حجاب و پر پردہ کے  
 اٹھ جانے نے اُنکو صابر بنادیا خواہ یون کہو کہ وہ دوسرا رقص لہیت نے بار تکلیف کے برداشت  
 کرنے پر قوت دیدی خواہ یون کہو کہ جب اُنکو علم ہوا کہ اُسکے احکام میں کیا کچھ لطف آسان ہیں

وہ صابر ہو گئے پس یہ دس اسباب ہیں کہ بندے کے صابر ہونے اور ثابت رہنے کے باعث  
 ہیں اپنے آقا کے احکام پر اور قوی رہنے کے موجب ہیں انکے وارد ہونیکے وقت اور ان اسباب کا  
 اپنے فضل سے عطا فرمانے والا اور تھکان غایت پر احسان کرنے والا وہی ہے۔ اب ہر کو ہر قسم پر  
 ان اسباب سے مفصل گفتگو کرنا چاہیے تاکہ فائدہ کامل ہو پہلا سبب وہ یہ کہ در و در انوار تقدیر  
 کی برداشت کر دیتا ہے یہ یون ہے کہ انوار جب وارد ہوتے ہیں اور بندے کو حق سبحانہ و تعالیٰ  
 کا قریب ہونا مکشوف ہوتا ہے اور یہ جانتا ہے کہ یہ احکام اسی کی طرف سے ہیں اسکا یہ جاننا  
 کہ یہ احکام میرے آقا ہی کی جانب سے ہیں اسکی تسلی اور صبر کا باعث ہو جاتا ہے تو نے ارشاد  
 خداوندی نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ صبر کرو اپنے پروردگار کے حکم پر کیونکہ تم  
 ہماری آنکھوں کے سامنے ہو یعنی کسی غیر کا حکم نہیں کہ پھر شاق ہو بلکہ وہ حکم تمہارے آقا کا ہے جس کا  
 تم پر احسان قائم ہے اور ہمارا شر ہے اس مضمون میں سبک ہو گیا مجھ پر جو کچھ تمنا غم و بلا +  
 سنا جب سے ہے تم نے کیا مجھ کو مبتلا نہیں حکم حق سے آدمی کو کمین پناہ نہیں جلتا بس اُس پر جو  
 خود منتخب کیا اور اسکی ایسی مثال ہے کہ کوئی آدمی اندھیری کوٹھری میں ہو اُسکے کوئی چیز اگر لگی مگر  
 یہ نہیں معلوم کہ مارنے والا کون ہے جب چراغ آیا تو دیکھتا ہے کہ اسکا شیخ ہے یا باپ یا حاکم یا پوس  
 بیشک اسکا یہ جاننا ایسے مقام پر اُسکے صبر کا موجب ہو گا و دوسرا سبب کہ دروازہ فہم کا  
 کشادہ ہو جاتا قبول احکام پر مہین ہو جاتا ہے جانتا چاہیے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے بندے پر کوئی  
 حکم وارد فرماتا ہے اور دروازہ فہم کا اُس پر کشادہ کر دیتا ہے تو یہ بات بتلا دیتا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ  
 اس حکم کے قبول کرنے کو چاہتا ہے اور یہ اسطرح ہے کہ فہم تجھ کو خدا کی طرف لیجاتی ہے اور اسکی طرف  
 ترغیب دیتی ہے اور اُس پر توکل کر دیتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ  
 فَحَقَّ حَسْبُهُ یعنی جو اللہ پر بھروسہ کرتا ہے اللہ اُسکو کافی ہے اور غیروں پر اُسکی مدد فرماتا  
 ہے اور اُسکی رعایت فرماتا ہے کیونکہ خدا کی طرف سے جو فہم ہوگی وہ راز عہودیت کو مکشف کر دیتی  
 اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کیا نہیں اللہ تعالیٰ کافی اپنے بندے کو اور ان دسوں وجوہ کا حاصل  
 یہی فہم ہے اور سب اسی کے افوار ہیں تیسرا سبب کہ واردات عطا یا برداشت بلیات پر  
 معین ہوتی ہیں یہ اسطرح ہے کہ جو عطا میں تجھ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہلے ہو چکی ہیں ان کا یاد کرنا

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 الحمد للہ رب العالمین  
 والصلوٰۃ والسلام  
 علی سید المرسلین  
 ابراہیم وعلیہ السلام  
 وعلیٰ آلہ الطیبین  
 الطہارین  
 وعلیٰ اصحابہ  
 المخلصین  
 وعلیٰ من تبعہم  
 باحسان  
 الی یوم الدین  
 آمین







کہ ہر دون کے اٹھ جانے نے اُنکو تقادیر پر صابر بنا دیا ہے یہ اس طرح ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے وارد ہونے والی بلا میں اٹھوانا چاہتا ہے تو اُسکی بصیرت قلب سے حجاب اٹھا دیتا ہے پس اپنا قرب اُسکو دکھلا دیتا ہے پس اُس قرب اسقدر غالب ہوتا ہے کہ ادراکِ کم کا پتہ نہیں رہتا اور اگر خدا سے تعالیٰ اہلِ نار پر اپنے جمال و کمال سے تجلی فرما دے تو اُنکو عذاب عذاب نہ معلوم ہو اس طرح اگر اہلِ جنت سے حجاب کر لے تو کوئی نعمت خوش نہ آوے پس عذاب حقیقت میں وجودِ حجاب ہے اور انواعِ عذاب اُسکے مظاہر ہیں اور نعیم ظہور و تجلی سے ہے اور انواعِ نعیم اُسکے مظاہر ہیں **نَوَانِ سَلِیب** کہ اسرارِ تعریف کے وارد ہونے نے ہر تکلیف اٹھانے پر قوت دیدی اور یہ اس طرح ہے کہ تکالیف تو بندوں پر بے شک شاق ہیں اور اس میں یہ سبب داخل ہیں جبالِ احکام کا باز آنا تو اہی سے متبرک کرنا احکام پر ٹھکر کرنا انعام پر یہ چار چیزیں ہوئیں طاعتِ معصیتِ نعمتِ بلا اور پانچویں کوئی چیز نہیں اور ان چاروں میں جدا جدا تیرے دئے اللہ تعالیٰ کا حق عبودیت ہے کہ بقضاے ربوبیت تجھے اُسکا تقاضا کرتا ہے پس اسکا حق طاعت میں تو تیرے دئے یہ ہے کہ اُسکا احسان مشاہدہ کرے اور معصیت میں یہ حق ہے کہ اُس میں جو کچھ ضائع کیا ہے اُس سے استغفار کرے اور بلا میں یہ حق ہے کہ اُس پر صبر کرے اور نعمت میں یہ حق ہے کہ اُس پر شکر کرے اور یہ تہامی بارِ فہم کی بدولت اٹھ سکتے ہیں جب تو نے یہ سمجھ لیا کہ طاعت کا نفع تجھکو ہی ملے گا اُس پر قیام کرنا آسان ہو جائے گا جب یہ جان لیا کہ نصیبِ امرار کرنا اور گناہ میں پڑنا آخرت میں عقابِ الہی اور دنیا میں زوالِ نورِ ایمان کا باعث ہے یہی موجبِ ترک ہو جاوے گا اور جب یقین کر لیا کہ صبر کا ثمرہ تجھکو ہی ملے گا اور اُسکی برکت تیری طرف پھر کر آوے گی ضرور اُسکی طرف دوڑے گا اور اُسکا سہارا پکڑے گا اور جب اعتقاد کر لیا کہ شکر کی بدولت خدا سے تعالیٰ کی طرف سے نعمت بڑھے گی کیونکہ اُسکا فرمان ہے لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَاَزِيدَنَّكُمْ یہ سبب ہو جاوے گا صبر پر دوام اور آمادگی کرے گا اور ان چاروں میں کلامِ وسیع کرے گئے ہم آخر کتاب میں اور اُسکے لیے حدیٰ فضل مقرر کرے گئے انشاء اللہ تعالیٰ **دَسْتَوَانِ سَلِیب** کہ اللہ تعالیٰ نے احکامِ تقدیری میں جو کچھ اپنا لطف و احسان پوشیدہ کیا ہے جب اُن لوگوں کو اُس پر اطلاع ہوتی ہے تو صبر آجاتا ہے یہ اس طرح ہے کہ ناگوار چیزوں میں اللہ تعالیٰ نے الطاف کو امانت رکھا ہے



کیا تم نے سنا نہیں فرمایا اللہ تعالیٰ کا عسیٰ اَنْ تَنْکَرُوْا عَنِ مَا تَعْبُدُوْنَ اَوْ هُوَ خَلِقَ لَكُمْ اور فرمایا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ جنت ناگوار چیزوں کے ساتھ اور دوزخ شہوات سے گھری گئی ہے اور  
بلیات و امراض اور قانونین اس قدر اسرارِ لطاف ہیں کہ انکو سوائے اہل بصیرت کے کوئی نہیں  
سمجھ سکتا تھے خیال نہیں کیا کہ بلاؤں سے نفس دب جاتا ہے اور ذلیل ہو جاتا ہے اور اپنے حظوظ  
کی خواہش سے مدہوش ہو جاتا ہے اور بلاؤں کے ساتھ ذلت ہے اور ذلت کے ساتھ نفرت فرمایا  
اللہ تعالیٰ نے وَلَقَدْ نَعَرْنَا كُمُ اللّٰهُ بَعْدَ مَا كُنَّا نَمُوتُ اَذَلَّ مِمَّا هُمْ اور اس میں زیادہ گفتگو کرے مقصود  
کتاب سے علحدہ ہوئے جانے میں ایسے پھر آیت کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور وہ آیت یہ ہے فَلَا  
وَرَيْتُمْ لَا يُؤْمِنُونَ الْاٰیۃ جانا چاہیے کہ احوال میں قبل تحکیم بعث تحکیم میں حالت تحکیم  
پس قبل تحکیم میں عبودیت ہے کہ تحکیم کرین اور میں تحکیم اور بعد تحکیم میں عبودیت ہے کہ اپنے  
دلون میں تنگی نہ پائیں اگر کوئی اعتراض کرے کہ تنگی نہ پائے گا تو حاکم بنانے کو لازم ہے جواب دیا جائیگا  
کہ یہ ضرور نہیں کہ جو حاکم بناوے تو وہ تنگی بھی نہ پاوے کبھی ظاہر نہیں حاکم بنانا ہے اور ملین کرہت  
موجود ہوتی ہے پس بالضرور تحکیم کے ساتھ فقدان حج اور وجہ تسلیم کو ملانا چاہیے اگر کوئی اعتراض  
کرے جب تنگی نہ پائی تو تسلیم کر لیا پھر اس کہنے سے کیا فائدہ ہوا اَوْ لَسَّ لَکُمُ الْاَسْلَمَ اِذَا سَلَّ جَوَاب ہے  
کہ معنی اس قول کے یہ ہیں کہ جمیع امور میں تسلیم کر لین اگر کوئی کہے کہ یہ تو حقیقی تحکیموں سے لازم  
آگیا جواب یہ ہے تحکیم کو مطلق نہیں لائے بلکہ قیماً تَحْتَ رَبِّکُمْ کے ساتھ مقید کیا پس آیت میں  
امر کو شامل ہوئی ایک حاکم بنانا آپس کے مجھڑ و نہیں دوسرا تنگی نہ پانا نیز تسلیم مطلقاً پایا جاتا ہے  
کے مجھڑ و نہیں بھی اور اپنے ذاتی حالات میں بھی پس یہ تعمیر بعض خصیص ہے خوب سمجھ لو۔ دوسری آیت  
وَرَبُّکُمْ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ وَیَخْتَارُ مَا كَانَ لَکُمْ اَلِیْۤیَۃُ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ ہ  
چند فائدوں کو شامل ہے پہلا فائدہ یہ جو فرمایا کہ رَبُّکُمْ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ وَیَخْتَارُ اس سے  
معلوم ہوا کہ بندے کو لازم ہے کہ اللہ کے سامنے کچھ تدبیر نہ کرے کیونکہ جب وہ جو چاہے پیدا  
کرتا ہے تو تدبیر بھی جو چاہے کرے گا جو پیدا کرنے کا مالک نہیں وہ تدبیر کا بھی مالک نہیں۔ کیا  
پیدا کر نیوالا اور نہ پیدا کرنے والا برابر ہو سکتا ہے آیا نصیحت نہیں قبول کرتے تم اور تختہ آریسے  
معلوم ہوتا ہے کہ اختیار میں وہ کیسا ہے اور اُس کے افعال صادر بالا مضرار نہیں بلکہ وہ صفت

لے  
مدنی ہے  
حفت اجتناب  
مضائق لفظیات  
۱۲ شرم ہے  
نہ مجبوری ہے  
اور یہ دو کار  
تجربہ کرنا ہے  
چاہتا ہے اور نہ  
کرتا ہے کہ نہ  
لیجھتا ہے کہ  
اللہ اور نہ یہ  
آپس میں ہوتا ہے  
فائدہ میں ہوتا ہے  
۱۳ آیت ہے  
اللہ تعالیٰ  
بنانے والا  
میکرون

فوائد و کتب کی نشان دہی

۷  
بہ صدیق  
ادب و کرم  
تاریخ  
۱۱ مرتب

رضا ہوئی تو اللہ تعالیٰ اسکی عداوت پیدا کرتا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کی منت و احسان کو جانے اور یہ رضا باللہ بدون فہم کے نہیں ہوتی اور فہم بدون نور کے نہیں ہوتی اور نور بدون قرب کے نہیں ہوتا اور قرب بدون غایت کے نہیں ہوتا پس جب غایت اس بندے کی طرف متوجہ ہوتی ہے یہ تمام دولتیں خزانہ امت سے اُسکے لیے ظاہر ہوتی ہیں پس جب اللہ کی امدادین اور افاضہ سپر پائے آتے ہیں اسکا قلب امراض و اسقام سے صحت پاتا ہے تو صحیح الادراک ہو جاتا ہے پس ایمان کی لذت اور عداوت کا ادراک بوجہ صحت اور اک و سلامت ذوق کے ہے اور اگر بیماری غفلت عن اللہ میں اسکا قلب مبتلا ہوتا تو اسکا ادراک میسر نہ ہوتا کیونکہ بخار و الاکثر اوقات شکر کا مزہ تلخ پاتا ہے اور حالانکہ وہ واقع میں ایسا نہیں پس جب امراض زائل ہو جاتے ہیں حقائق اشیا کو دریافت کرتا ہے پس پالیتا ہے عداوت ایمان لذت طاعت کو اور تلخی طمع تعلیق اور مخالفت کو پتھر جب عداوت ایمان کو پائیکا تو اُسپر خوش ہوگا اور اُس میں اللہ کا احسان مشاہدہ کرے گا اور اُن اسباب کو طلب کرے گا جن سے ایمان محفوظ رہے اور حاصل ہو اور جب لذت طاعت کو پائیکا تو اُسپر دوام کرے گا اور اُس میں اللہ کا احسان مشاہدہ کرے گا اسی طرح جب تلخی کفران مخالفت کو پائیکا تو ضرور ہے کہ اُسکو ترک کرے گا اور اُس سے نفرت کرے گا اور اُسکی طرف مائل ہوگا پس یہ باعث ہو جائیگا ترک گناہ کا اور اُسکی طرف متوجہ نہونے کا اور یہ دونوں مفہوم جدا جدا ہیں اور یہ نفرت گناہ سے اسیلے ہوگی کہ نور بصیرت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اللہ کی مخالفت اور اُس سے غافل ہونا قلوب کے حق میں زہر قاتل ہے پس مؤمنین کے قلوب میں اللہ کی مخالفت سے ایسی نفرت ہو جاتی ہے جیسے تکو طعام زہر آلود سے نفرت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وَيَا أَيُّهَا سَلَامٌ دِينًا یعنی اسلام کے دین ہونے پر راضی ہو کیونکہ جب اسلام کے دین بنانے پر راضی ہو تو اپنے آقا کی پسندیدہ اور مختار چیز پر راضی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ یعنی بیشک دین حق اللہ کے نزدیک اسلام ہے اور فرمایا وَمَنْ يَتَّبِعْ عِبْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَكَ يُقْبَلُ مِنْهُ یعنی جو شخص حق عود سے سوائے اسلام کے اور کوئی دین ہرگز قبول نہ کیا جائیگا اُس سے اور فرمایا إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ یعنی بیشک اللہ نے برگزیدہ کیا یہ تمہارا دین

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰

یہ اشارہ ہے  
مضمون بہت  
کثیر ہے

دلچسپ ہے

بہت دلچسپ ہے  
مضمون بہت  
کثیر ہے

مقامات بہت  
دلچسپ ہے

دلچسپ ہے

دین پس مرنے نہ پاؤ تم مگر اس حال میں کہ تم مسلمان ہو اور جب اسلام کے دین بنانے پر راضی ہو گا تو لازم ہے کہ اوامر کو مانگا اور نواہی سے باز آؤ گے اچھی باتیں اور نیکو تہا و یگا بُری باتوں سے منع کر گے اور جب کسی ملحد کو دیکھے گا کہ غیر دین کو دین میں داخل کرنا چاہتا ہے تو اسکو جوش پیدا ہو گا اور بُرہان سے اسکی مغز پاشی کر گے اور قوتِ بیانیہ سے اسکی بیخ کنی کرے گا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وَیُحِبُّنَّ بَیِّنَاتٍ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر راضی ہو کر اسکو لازم ہے کہ آپ کا محب ہو اور آپ کے آداب و اخلاق اختیار کرے دنیا سے بے رغبت ہونے میں اُس سے علیحدگی کرنے میں لوگوں کی خطا سے درگزر کرے میں جو اس سے بُرائی کرے اُس سے معاف کرنے میں اور اس کے سوا جتنے امور ہیں سب میں آپ کا اتباع ہو کہ میں کرنے میں اختیار کرنے میں ترک کرنے میں محبت میں بغض میں ظاہر میں باطن میں آپس جو شخص اللہ تعالیٰ سے راضی ہو گا اُس کے آگے گردن جھکا دے گے جو اسلام سے راضی ہو گا اُس کے موافق عمل کرے گا جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے راضی ہو گا آپ کی متابعت کرے گا اور ان تینوں باتوں میں سے ایک بات بھی نہیں ہوتی جب تک سب نہ ہوں کیونکہ یہ امر محال ہے کہ اللہ کے رب ہونے پر تو راضی ہو اور اسلام کے دین ہونے پر راضی نہ ہو یا اسلام کے دین ہونے پر تو راضی ہو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر راضی نہ ہو اور ان سب کا باہم لازم و ملزوم ہونا ظاہر ہے کچھ مخفی نہیں جب یہ بیان ہو چکا تو اب اس بات کو جان لو کہ مقاماتِ یقین کے تو ہیں توبہ اور زہد اور صبر اور شکر اور خوف اور رضا اور رجا اور توکل اور محبت اور کوئی مقام انہیں سے بدو نہ ساقط کرنے تدبیر و اختیار کے صحیح نہیں ہوتا اور یہ اس طرح ہے کہ توبہ کرنے والے کو جیسا اپنے گناہ سے توبہ کرنا واجب ہے ایسے ہی پروردگار کے آگے اپنی تدبیر کرنے سے بھی توبہ کرنا واجب ہے کیونکہ تدبیر اور اختیار قلوب کے کبیرہ گناہوں سے ہیں اور توبہ کے معنی ہیں رجوع کرنا تاملی اُن امور سے جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں اور تدبیر بھی اللہ کو پسند نہیں کیونکہ وہ شرک ہے ربوبیت میں اور کفران ہے نعمتِ عقل کا اور کفر کو اپنے بندوں کے لیے پسند نہیں فرماتا اور ایسے شخص کی توبہ کیسے درست ہوگی کہ تدبیر دنیوی میں مبتلا ہے اپنے آقا کے حسن رعایت سے غافل ہے اور اسٹیج نہ ہٹیک نہیں ہوتا جب تک کہ تدبیر سے علیحدگی نہ کرے کیونکہ جن چیزوں سے خارج

اور بے رغبت ہونیکا حکم ہے انہیں سے تدبیر بھی ہے کیونکہ زہد و طرح کا ہے ایک زہد ظاہر و دوسرا زہد  
 خفی زہد ظاہر تو یہ ہے کہ جو چیزیں کھانے پینے پہننے وغیرہ کی حاجت سے زائد ہیں انکی رغبت نہ کرے  
 اور زہد خفی یہ ہے کہ سرداری و ناہوشی کی ہوس نہ ہے اسی کی قسم ہے زہد کرنا تدبیر میں اللہ کے آگے  
 اسطرح صبر و شکر بردون تدبیر ساقط کیے ہوئے ٹھیک نہیں ہوتا کیونکہ صابر وہ ہے جو اللہ کی  
 ناپسند چیزوں سے صبر کرے اور اللہ کی ناپسند چیز و نہیں تدبیر و اختیار بھی ہے کیونکہ صبر کئی قسم  
 ہے ایک صبر کرنا حرام چیزوں سے دوسرا صبر کرنا واجبات پر تیسرا صبر کرنا تدبیر و اختیار سے خواہ  
 یوں کہ کوہ صبر کی دو قسمیں ہیں ایک صبر کرنا حظ و لذت پر دوسرا صبر کرنا لاد و عجز پر اور ہوا و دم جو کچھ  
 یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے آگے تدبیر ساقط کرے اسطرح شکر ٹھیک نہیں ہوتا مگر اس شخص کے  
 لیے جو تدبیر کو اللہ کے روبرو ترک کر دے کیونکہ شکر کے معنی بقول حضرت جنیدؒ کے یہ ہیں کہ  
 اللہ کی نعمتوں کو اُسکی نافرمانی کا ذریعہ نہ بنا دے اور اگر تجھکو عقل نہوتی جسکی بدولت اللہ نے تجھکو  
 تیرے امثال پر ممتاز کیا اور اُسکو تیرے کمال کا سبب ٹھیرایا تو ہرگز تو نہ بیزکرتا کیونکہ عباد اللہ  
 و حیوانات کچھ بھی تدبیر نہیں کرتے کیونکہ انھیں عقل نہیں جسکا کام ہے انجام کو دیکھنا اور اسکا  
 اہتمام کرنا **ف** پس ایسی نعمت عظمیٰ یعنی عقل کو تو نے اُسکی نافرمانی یعنی تدبیر کا ذریعہ ٹھیرایا  
**ت** اور تدبیر کرنا مقام خوف ورجا کے بھی خلاف ہے کیونکہ خوف کا جب قلب پر غلبہ ہوتا ہے  
 اُسکو اسقدر چین نہیں لینے دیتا کہ تدبیر کرے اور رجا کا بھی یہی حال ہے کیونکہ رجا کرنا مالے کا  
 دل تو خوشی سے بھرا رہے گا اور اُسکے اوقات اللہ کے معاملے میں مشغول ہونگے کون وقت میں  
 تدبیر کی گنجائش ہوگی۔ اور تدبیر کرنا مقام توکل کے بھی خلاف ہے کیونکہ متوکل وہ ہے جو اپنا کُل  
 اختیار اُسکے حوالے کر دے اور تمام امور میں اُسپر اعتماد کرے پس اسکے لوازم میں سے ہے تدبیر  
 نہ کرنا اور اجراء احکام کے لیے گردن جھکا دینا اور ترک تدبیر کا تعلق مقام توکل و رضا کے ساتھ  
 یہ نسبت تعلق دوسرے مقامات کے زیادہ ظاہر ہے۔ اور تدبیر کرنا مقام محبت کے بھی خلاف ہے  
 کیونکہ عاشق اپنے محبوب کے عشق میں متفرق ہے اور اسکا عین مطلوب یہ ہے کہ اُسکے روبرو اپنے  
 ارادے سے دست بردار ہو جاوے اور عاشق کو کسی وقت میں تدبیر کی گنجائش ہی نہیں کیونکہ  
 اسکو اللہ کی محبت نے اس سے غافل کر رکھا ہے اسپواسطے بعض بزرگوں نے فرمایا ہے

والتسکیر صبر و شکر اسقاط تدبیر

والتسکیر خوف ورجا اسقاط تدبیر

والتسکیر توکل و رضا اسقاط تدبیر

والتسکیر محبت اسقاط تدبیر



جسے اللہ کی خالص محبت کا کچھ بھی حزنہ چکھ لیا اُسے ماسوائے اُسکو غافل بنا دیا اور تدبیر کرنا مقام  
 رضا کے بھی خلاف ہے اور یہ بہت ظاہر ہے اس میں کچھ اشکال ہی نہیں اور یہ اس لیے ہے کہ جس  
 شخص کو مقام رضا حاصل ہے وہ اللہ کی اگلی تدبیر پر پس کر چکا پھر وہ کیوں تدبیر کر گیا کہ اُسکی تدبیر  
 پر تو راضی ہو چکا کیا تکویہ خبر نہیں کہ نور رضا قلوبے تدبیر کا میل کچھ مل جاتا ہے پس رضا والا نور  
 رضا سے اُسکے احکام میں منبسط ہے وہ اللہ کے روبرو کچھ تدبیر نہیں کرتا اور غلام کے لیے اُسکے  
 آقا کا حسن اختیار ہی بہت ہے خوب سمجھ لو **فصل** جاننا چاہیے کہ ترک تدبیر و اختیار کے سبب  
 چند امور ہیں اول جبر ایہ اعتقاد کہ اللہ نے تیرے لیے پہلے سے تدبیر کر دی ہے اور اُسکو اس طرح  
 جان کہ اللہ تعالیٰ تیرا اسوقت تھا کہ تو بھی اپنا نہ تھا پس جیسا تیرے ہونے سے پہلے اُسے تیرے  
 لیے تدبیر فرمائی تھی اور تیری تدبیر وہاں کچھ نہ تھی اسلئے بعد ہونے کے بھی وہ تدبیر ہے پس تو  
 اُسکے ساتھ ایسا رہ جیسا پہلے تھا وہ بھی تیرے ساتھ ایسا رہ گیا جیسا پہلے تھا اور ایسا پہلے حسین  
 خلق نے دعا کی کہ میرے واسطے ایسا ہو جا جیسا میرے ہونے کے وقت میں تھا حاصل دعا یہ ہے  
 کہ میرے وجود کے بعد میری تدبیر فرما جیسا میرے وجود سے پہلے میری تدبیر فرماتا تھا کیونکہ جو  
 سے پہلے اللہ کے علم میں بندے کی تدبیر ہو چکی ہے اور اُسکا کہیں وجود بھی نہ تھا کہ دعویٰ تدبیر  
 کرتا اور اسوجہ سے اسکی نصرت نہوتی اگر کوئی اعتراض کرے کہ قبل وجود تو معدوم بعض متعین  
 تدبیر کیسے اسکے ساتھ متعلق ہو سکتی ہے جواب یوں سمجھو کہ تمام اشیا علم الہی میں موجود ہیں اگرچہ  
 خارج میں اُنکا وجود نہ ہو پس اللہ تعالیٰ اُنکے وجود علی کے مرتبے میں اُنکی تدبیر فرماتا ہے اور یہ  
 مسئلہ بہت غور طلب ہے یہ موقع اُسکی تفصیلی بحث کا نہیں **بیان و اعلام** جاننا چاہیے  
 کہ حق سبحانہ و تعالیٰ جمیع اطوار میں تیری تدبیر کا دستہ دار ہوا اور تمام حالات میں تیرے بجا  
 اہتمام فرمایا یوم میثاق میں تیرے لیے تدبیر فرمائی جس روز پوچھا گیا کیا میں تمہارا رب نہیں  
 سب بولے کیون نہیں اُسوقت تیرے لیے یہ تدبیر فرمائی کہ تجھ کو اپنی شناخت دی تب تو نے  
 اُسکو پہچانا اور تجھ کو اپنی جھلک کھلائی تو نے اُسکو مشاہدہ کیا تجھ کو گویا کیا تیرے دلیں اپنی ربوبیت  
 کا اقرار کرنا لایا تب تو نے اُسکی توحید کی اس کے بعد تجھ کو نطفہ بنایا جو باپ دادا کی پشت میں امانت  
 تھا اور اُس مقام میں تیری تدبیر کا سامان کیا تیری حفاظت کی جس جگہ تو رہا اُسکی حفاظت کی

جاننا چاہیے کہ

خلق اول

جس شخص میں تو رہا اسکے ذریعہ سے برابر تجکو مرد ہو چنتی رہی ہی سلسلہ آدم علیہ السلام تک پہنچتا ہے پھر تجکو مان کے رحم میں ڈالا وہاں تیرے کام بنائے اور رحم میں قابلیت رکھ کر اسکو ایک زمین بنایا جس میں تو پھلے پھولے اور اسکو ایک محل امانت بنایا جس میں تجکو حیات عنایت ہو پھر دو دن نطفوں کو جمع کیا دو دن کو ملایا پھر تو دو دن سے بنا۔ اسکا سبب حکمت الہی ہو کہ تہامی وجود ستر از دواج پر مبنی ہے پھر نطفے کے بعد تجکو علقہ یعنی خون بستہ بنایا جس میں صلاحیت اُس صورت کی رکھی جو اسکے بعد پیدا کرنا منظور ہے پھر علقے کے بعد مضغہ بنایا پھر مضغے میں تیری صورت نقش کی اور تیری بنیاد قائم فرمائی پھر اسکے بعد تیرے اندر روح پھونکی پھر مان کے رحم میں خون حیض تجکو غذا دی پس تیرے وجود میں آنے سے پہلے تیرا رزق جاری فرمایا پھر تجکو مان کے رحم میں باقی رکھا یہاں تک کہ تیرے اعضا قوی ہو گئے اور ہاتھ پاؤں مضبوط ہو گئے تاکہ تو ایسی جگہ آنے کے قابل ہو جاوے جہاں تیرا نفع نقصان ہے اور تاکہ تجکو ایسے گھر کی طرف لاوے جس میں تجکو اپنے فضل و عدل کے ساتھ اپنی شناخت کرائے پھر جب تجکو زمین کی طرف لایا اسکو معلوم تھا کہ تو سخت چیزیں نہیں کھا سکتا اور نہ تیرے دانت ہیں اور نہ اڑھ جن سے تو کھانے میں کام لے سکے پس جہاتوں میں لطیف غذا جاری فرمائی اور اُبھر جوشنِ یے والی مہربانی مان کے دل میں مسلط کی جہاں دودھ سکنا موقوف اُس محبت مادری نے اُس کو جوشنِ یے جوش دینے والا بھی کیسا جو کبھی سست نہیں ہوتا ایسا مستعد جو کبھی بند نہیں ہوتا۔ پھر مان باپ کو اس کام میں لگا دیا کہ تیرے فائدے کی چیزیں حاصل کریں اور تجھ پر شفقت کریں اور تجکو محبت کی نگاہ سے دیکھیں اور یہ وہی شفقت ہے جسکو تیری طرف اور دوسرے شخصوں کی طرف بھیجنے میں مان باپ کی نظر قرار دیتا کہ صفت مودت کے ساتھ اُسکی معرفت ہو اور حقیقت میں اُسکی رُبوبیت کے سوا تیرا کوئی فیصل نہیں اور اُسکی اُلوہیت کے سوا کوئی پرورش کرنے والا نہیں پھر باپ کے ذمے لازم ٹھہرایا کہ وقت بلوغ تک تیری خبر گیری کرے اور اپنی عنایت سے یہ اُس پر واجب کر دیا پھر کمال فہم تک تجکو مرفوع القلم فرمادیا اور یہ بلوغ کا وقت ہے پھر تب سے ادھر ہونے تک اپنے عطا و فضل کو موقوف نہیں کیا پھر جب تو بڑھاپے کو پہنچا پھر جب تو مرگیا پھر جب قیامت میں زندہ ہوگا پھر جب تجکو اپنے رب و بر دکھرا کر لگا پھر جب اپنے عقاب سے تجکو بچا لگا پھر جب تجکو بہشت میں داخل کر لگا



دروازہ اللہ کی طرف سے ہی ہو کہ اپنے لیے تدبیر نہ کرے تیسرا امر یہ ہے کہ جان لو کہ یہ ضرور نہیں کہ تقدیر تیری  
 تدبیر کے موافق جاری ہو اگر ملک اکثر وہی بات ہوتی، جو جسکی تو تدبیر نہیں کرتا اور بہت کم وہ ہوتا جسکی تدبیر کرتا  
 ہو اور فعل کے ٹھکانے میں بناتا پس تیری حمایتیں کمان پوری ہونے پائیگی تقدیر تو انکو گوارہی ہے اور اگر وہ  
 زدک رہی ہے عمارت کب وہ پوری ہو کہ تو اسکو بناتا ہو مگر ہود و سر اس جا کہ وہ اسکو  
 گراتا ہو اور جس حالت میں تیری طرف سے تو تدبیر ہو اور تقدیر برخلاف تیری تدبیر کے  
 جاری ہوتی ہو تو ایسی تدبیر سے کیا فائدہ جسکی حمایت تقدیر نہ کرے اور تدبیر تو اسی کو منزاوا  
 ہے جسکے ہاتھ میں تقدیر کی باگ ہے۔ اسی لیے کہا گیا ہے پایا میں نے قصا کو جب کاری +  
 اور زمین اس میں کوئی شک طاری نہ کر لیا اعتماد خالق پرہ خود چلا جس طرف وہ ہو جاری +  
 چو چھا امر یہ ہے کہ جان تو کہ اللہ تعالیٰ ہی دتے دار ہے اپنی سلطنت کی تدبیر کا اس کی  
 بلندی کا اسکی بستی کا اسکے غیب کا اسکی شہادت کا۔ اور جیسا عرش و کرسی اور آسمان و زمین  
 میں اسکی تدبیر کو تو نے تسلیم کر لیا اس طرح اپنے وجود میں بھی اسکی تدبیر کو تسلیم کر لے کیونکہ تیرے وجود  
 کی نسبت ان عالموں کے ساتھ ایسی ہے کہ تیرا ہی نہیں لگنے دیتی جیسا کہ ساتون آسمان و ساتون زمین کی نسبت کرسی کے  
 ساتھ ایسی ہے جیسے کسی ٹھیل سید انہیں ایک حلقہ ٹرا ہوا اور کرسی اور ساتون آسمان و ساتون زمین عرش کے  
 سلسلے میں نسبت رکھتے ہیں پس تو بجا را اسکے ملک میں کیا چیز ہے پس تجھ کو اپنے نفس کی فکر کرنا اور اسکی  
 تدبیر کرنا بالکل شدت و ناوفی ہو بلکہ بات وہ ہے جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرمایا وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ فِی الْبَیِّنَاتِ  
 نے اللہ کی قدر کی جیسی اسکی قدر کرنا چاہیے تھا پس اگر بندہ اپنے رب کو بجا نہ لے تو اسکے  
 آگے تدبیر کرنا ہوا شر رائے اور تجھ کو جو خداے تعالیٰ سے آڑ ہے اسی نے تجھ کو دریاے تدبیر میں  
 پھینکا ہے کیونکہ اہل یقین کی باطنی بنیائی سے جو پردہ اٹھا انھوں نے اپنے کو دیکھا کہ ہمارا تدبیر  
 کوئی دوسرا کر رہا ہے ہم خود کچھ تدبیر نہیں کر سکتے اور ہم میں کوئی دوسرا تصرف کر رہا ہے ہم خود  
 کچھ تصرف نہیں کر سکتے اور ہر کوئی دوسرا جنبش دے رہا ہے ہم خود کچھ جنبش نہیں کر سکتے اس طرح  
 سکان عالم بالا مشاہدہ کر رہے ہیں اسکے ظہور قدرت کا اور نفوذ ارادے کا اور مہد و راستے کے  
 ساتھ قدرت اور مراد کے ساتھ ارادے کے متعلق ہونیکا۔ اور اسباب انکی نگاہ میں بے بدن  
 ہیں اسی لیے وہ دعوے سے پاک ہیں کیونکہ ان کو معاینہ اور مواجہہ حاصل ہے اسی لیے حق سبحانہ





ایک ہفت کی آواز سنی کہ مکتا ہے ہر خطا سے کرتے ہیں ہم درگزر ہے مگر اعراض سے سخت تر  
 رہ گئی طاعت جو تجھے بخشدی رہ گیا جو اجر وہ ہے تیرا پھر محکو حکم ہوا اے ابراہیم بندہ بنا  
 پس میں بندہ بنا اور چین میں ہو گیا چھٹا **آخر یہ** ہے کہ جان لے کہ نواسہ کا ممان ہے کیونکہ دنیا  
 اللہ کا گھر ہے اور تو وہاں آکر اسکا ممان ہوا ہے اور ممان کو سزاوار ہے کہ میزبان کے ہوتے  
 کوئی غم نہ پالے شیخ ابوہریرہؓ سے پوچھا گیا کہ حضرت یہ کیا بات ہے کہ اور مشائخ کو ہم اسباب میں  
 پھنسا ہوا دیکھتے ہیں اور آپ بالکل ننیں پھنستے فرمانے لگے اے بھائی انصاف تو کرو دنیا اللہ کا  
 گھر ہے اور ہم اس کے ممان ہیں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تمہاری تین روزگاریں  
 تو تین روز تک اللہ کی رہاں ہماری ضیافت ہی ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ایک دن تیرے  
 رب کے بیان کا ایک ہزار سال کے برابر ہے جسکو شمار کیا کرتے ہو اس حساب سے تین ہزار برس  
 ہماری تمہاری کے ٹھیرے جس میں کچھ مدت تو دنیا میں مقیم ہیں اور باقی کو اپنے فضل سے آخرت میں  
 پورا کر چکا اور غلہ و دام فرید برآں ہے **ساتواں آخر یہ** ہے کہ بندہ ہر شے میں اللہ تعالیٰ کی  
 قیومت کو دیکھے کیا یہ قول اسکا تو نے ننیں سنا **اللہ لا الہ الا هو** آتھی القیوم یعنی اس کے  
 سوا کوئی پرستش کے لائق ننیں اور وہ زندہ ہے قائم رکھنے والا پس حق سبحانہ و تعالیٰ قیوم  
 دنیا کا اور آخرت کا دنیا کا قیوم تو رزق اور عطا سے ہے اور آخرت کا اجر و جزا سے جب بندہ  
 اپنے رب کی قیومت اور اسکی نگرانی کا یقین کر لے گا اپنا کلی اختیار اس کے حوالے کر دے گا اور اپنے کو  
 اسکا مطیع اور منتظر حکم کرے اس کے آگے ڈال دے گا **آٹھواں آخر یہ** ہے کہ بندے کو عمر بھر  
 احکام عبودیت میں مشغول رہنے کا حکم ہے بدلیل قول اللہ تعالیٰ کے **وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ**  
**الْيَقِينُ** یعنی اپنے رب کی عبادت کر تا رہ یاں تک کہ آن پہنچے تجکو موت جب سلی سہمت  
 رعایت عبودیت کی طرف متوجہ ہوگی یہ اُسکو تدبیر و فکر کرنے کی فرصت نہ لینے دیگی شیخ  
 ابو الحسن کا قول ہے جاننا چاہیے کہ تجھ پر ہر وقت اللہ تعالیٰ کا عبودیت میں ایک حق سے کہ اللہ  
 تعالیٰ بمقتضائے ربوبیت اُسکو چاہتا ہے اور بندے سے اُسکا مطالبہ ہوگا اور اس حق سے اور  
 اسکی سانسوں سے جو اُس کے پاس اللہ کی امانت ہے سوال ہوگا پس ہل بعبرہ کو اللہ کے  
 حقوق سے فرصت کمان ہے کہ اپنے نفس کے لیے تدبیر کر سکیں اور اُسکی مصلحتوں میں باعتبار اس کے

حفظ اور حجاج کی فکر کر سکیں اور اللہ کی منت کاملہ تک کوئی نہیں پہنچا بدون اس کے کہ اپنے نفس سے غائب ہو اس کے مقدمے میں زبرد اختیار کرے اس کی بہت اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ چیز نہیں مصروف ہو اس کی موافقت کے اسباب بکثرت ہوں اس کی خدمت اور معاملے پر دوام کرے پس بقدر محکوم اپنے نفس سے غیبت یعنی فنا و دوری ہوگی اس بقدر بقا باللہ میر ہوگا آسیواستے شیخ ابو الحسن فرماتے ہیں اسے وہ شخص جو اپنی راہ نجات کی طرف دوڑتا ہے اس کی درگاہ کا شائق ہے اگر چاہتا ہے کہ تیرا باطن اسرار ملکوت کے لیے کشادہ ہو جاوے تو اپنے ظاہر کی طرف نظر کم کیا کر فوائد اہر یہ ہے کہ تو ایک تربیت یافتہ غلام ہے اور غلام کو سزاوار ہے کہ آقا کے ہوتے ہوئے کچھ غم نہ پالے اور ساتھ ہی اس کے وہ آقا افعال کے ساتھ مستصف ہے اور اس کو کبھی ہمل نچھوڑیگا کیونکہ مقام عبودیت کی جان تو یہ ہے کہ اللہ پر کامل بھروسہ ہو اور اپنے کو اس کے حوالے کر دے اور یہ دونوں امر تدبیر و اختیار کے منافی ہیں بلکہ غلام کا کام یہ ہے کہ خدمت میں لگا رہے آقا اپنی عنایت سے آپ ہی اس کی خبر گیری کریگا اور غلام کے ذمے خدمت کا سرانجام دینا ہے اور آقا خود ہی اس کی روزی کا انتظام فرماویگا اللہ تعالیٰ کے اس قول کو خوب سمجھ لے **وَأَمْرٌ أَهْلًا بِالصَّلَاةِ وَأَصْبَحُوا عَلَيْهِمْ لَا تَسْأَلُكُمْ رَحْمَةً قَاتِلُكُمْ قَاتِلُكُمْ** الایہ یعنی تم ہمارے خدمت کرو ہم اپنی روزی تم کو پہنچانے کا بند و بست کر دیں گے **دسوان** اہر یہ ہے کہ تجھ کو انجام کار کی خبر نہیں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کسی باطن نفع سمجھ کر اس کی تدبیر کی اٹا اس میں نقصان ہو گیا اور بسا اوقات مصیبت کی راہ سے فوائد حاصل ہو گئے اور فوائد کی راہ سے مصیبتیں اور ضررت کی راہ سے مسرت اور مسرت کی راہ سے ضررت آگئی اور اکثر بار محنت میں مبتلا و مشقت میں محنت پوشیدہ ہوتی ہے بہت دفعہ شمنون کے ہاتھ سے منفعت اور دستون کے ہاتھ سے ایذا پہنچتی ہے جب ایسا قصہ ہے تو عاقل سے کیسے ممکن ہے کہ اللہ کے آگے تدبیر چلا دے حالانکہ اتنی خبر نہیں کہ مسرت کہاں ہے کہ اس کو حاصل کرے اور ضررت کہاں ہے کہ اس سے بچے آسیواستے شیخ ابو الحسن کی دعا ہے یا اللہ ہم جس جگہ جانتے ہیں اور اس کا طریقہ بھی جانتے ہیں وہاں تو اپنے سے ضرر دفع کر ہی نہیں سکتے پس جس جگہ ہم جانتے نہیں اس کا طریقہ معلوم ہو وہاں تو کیسے عاجز نہ ہوں اور نہ کہ اللہ تعالیٰ کا فعل پس **عَسَىٰ أَنْ تَكُونُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَ عَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ**

صلو  
تقریر ہے  
اور حکم کو اپنے  
مگر واللہ کو  
خدا کا اور

حکام

اس پر قائم ہو  
نہیں مانگتے  
مگر تجھ سے  
روزی ہم  
روزی

دسوان

دن س  
تجھ کو

الآیہ اور بت مرتبہ تو نے کسی بات کا ارادہ کیا ہوگا اور اللہ نے اُسکو ہٹا دیا اور اسوجہ سے اپنے مہین  
 غم اور تنگی پائی ہوگی مگر جب اُسکا انجام معلوم ہوا ہوگا تب سمجھا ہوگا کہ خدا نے تعالیٰ نے تیرے واسطے  
 کیسی شفقت فرمائی کہ تجھکو خیر بھی نہوئی اور اُس رادہ کرنے والے سے بدتر کون ہوگا جسکو فہم نہوا اور  
 اُس غلام سے بدتر کون ہوگا جسین اطاعت نہوجیسا کسی نے کہا ہے **ہ** بہت کاموںکو میں چاہا  
 نہیں ہونے دیا تو نے ہمیشہ مجھسے زیادہ مجھپہ تیری مرانی ہے کیا ہے عزم اب میں نے نہ دیکھوں  
 دلیمن خطہ بھی مگر سمجھوں کہ یہ تیری جیت سے حکمرانی ہے چارادہ یہ بھی ہے جاؤن نہ منہیات کے  
 نزدیک کہ میرے دلیمن عظمت ہے تری اور کبر شانی ہے کیسی حکایت ہے کہ کسی مصیبت میں مبتلا  
 ہوتا تو کہتا تھا اسی میں کچھ خیر ہے ایک شب ایسا اتفاق ہوا کہ ایک بھیڑیا آکر اُسکے مرغ کو کھا گیا اُسکو  
 اطلاع ہوئی کہنے لگا اسی میں کچھ خیر ہوگی اُسی شب اُسکے کتے کے کہیں جھٹ لگی اور مر گیا اُسکو اطلاع  
 ہوئی کہنے لگا اسی میں کچھ خیر ہوگی پھر اُسکے گدھے نے چلا نا شروع کیا اور مر گیا کہنے لگا اسی میں کچھ خیر ہوگی  
 اُسکے گھر والے اسبات سے تنگدل ہونے لگے اتفاق ایسا ہوا کہ اُسی شب میں کچھ بدوائے اور محلے  
 والوں کو لوٹا مارا اور بجز اس شخص کے اور اسکے گھر والوں کے کوئی نہیں بچا وہ بد مرغ اور کتے اور گدھے  
 کی آواز کے پتے پر آئے تھے اور اسکے یہ سب مر چکے تھے پس ان چیزوں کا ہلاک ہونا اسکی نجات سبب  
 ہو گیا پس پاک ہے وہ تدبیر کر نیوالا حکمت والا اور جتنا کہ انجام نہیں ظاہر ہوتا اُسوقت تک اللہ کی تدبیر  
 کی خوبی بندے کو نظر نہیں آتی اور خاص لوگوں کے مقام سے اُسکو کچھ بھی تعلق نہیں کیونکہ جنکو خدا کی  
 طرف سے نعم عنایت ہوتی ہے وہ تو قبل انجام ظاہر ہونے کے اللہ کی تدبیر کی خوبی مشاہدہ کر لیتے ہیں  
 اور ایسے لوگ اس باب میں کئی طرح کے ہیں بعض لوگوں کو اللہ کے ساتھ حسن ظن ہے اللہ تعالیٰ نے  
 جو انکو اپنے احسان و لطف کا خوگر کر رکھا ہے اس سے وہ گردن جھکا دیتے ہیں بعضو کو حسن ظن اسوجہ سے  
 ہے کہ جانتے ہیں کہ اہتمام اور تدبیر اور سزا و عت نہ تو تقدیر کو ٹال سکتی ہے نہ غیر مقسوم چیز کو محال آسکتی  
 ہے بعضو کو اسوجہ سے حسن ظن ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خدا سے تعالیٰ سے حکایت فرمائی ہے  
 کہ میں اپنے بندے کے گمان کے پاس ہوں جسپر حکا گمان میرے ساتھ رکھتا ہے ایسے وہ شخص حسن ظن  
 کو اور اُسکے اسباب کو اختیار کرتا ہے اس امید سے کہ اُسکے ساتھ ایسا ہی معاملہ ہو پھر اللہ بھی اُسکے  
 گمان کے موافق اُسکے ساتھ برتاؤ کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے احسان کی راہ میں مسلمانوں کے لیے

نہایت آسان کر دین کر اُنکے گمانوں کے موافق معاملہ فرمایا خود ارشاد فرماتے ہیں **يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ**  
**وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ** یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی چاہتا ہے دشواری نہیں چاہتا اور ان  
 سب مراتب سے بڑھ کر یہ ہے کہ تسلیم و تقویٰ اسوجہ سے ہو کہ اللہ تعالیٰ اسکا مستحق ہے نہ ایسی وجہ سے  
 جسکا نفع کوٹ کر اپنے ہی طرف آوے کیونکہ مراتب مذکور بالا میں بندہ ابھی بند علل میں گرفتار ہے  
 کیونکہ جو شخص اپنے فائدہ کیلئے اسکا مطیع بننا اسکا مطیع بننا تو اللطاف سا بقدر کی وجہ سے ہوا اگر یہ اللطاف نہ ہو  
 تو یہ مطیع بھی نہ ہوتا دوسرے کا بھی یہی حال ہے کیونکہ یہ سمجھ کر کہ تدبیر سے کچھ فائدہ نہیں اگر تدبیر کو  
 چھوڑ دیا یہ اللہ کے لیے تو نہ ہو کیونکہ اگر اسکو تدبیر کا نافع ہونا معلوم ہو جاتا تو شاید تدبیر کو نہ چھوڑتا  
 اور جسو حسن ظن اور اطاعت اسلئے اختیار کی کہ میرے گمان کے موافق مجھے معاملہ ہو تو حقیقت  
 وہ اپنے خلوظ نفس میں سعی کر رہا ہے اسکو اندیشہ صرف یہ ہے کہ اگر میں ایسا نہ کروں گا تو انصال جاتے  
 رہیں گے اور جو شخص اللہ کی اطاعت و حسن ظن اسوجہ سے کرے کہ وہ عظمت الوہیت اور صفت  
 ربوبیت کے ساتھ موصوف ہے پس شخص ہے کہ حقیقت حال تک پہنچ گیا اور اُس گروہ میں داخل  
 ہونے کے لائق ہو گیا جن کے حق میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ کے بعض بندے  
 ایسے ہیں کہ اُنکی ایک تسبیح جل جلالہ کے برابر ہے اور اللہ تعالیٰ نے تمام بندوں سے اس آیت میں ترک  
 تدبیر کا عہد لیا ہے **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ آدَمَ مِنْ خَطْوِهِ هُوَ الْآلَاءُ** کیونکہ اقرار ربوبیت  
 کو یہ بات لازم ہے کہ اُسے آگے تدبیر نہ کریں پس یہ عہد اسوقت ہو چکا ہے کہ جب نفس جی نہ تھا  
 جو محض اضطراب ہے اور اللہ کے سامنے تدبیر صیانت اور اگر بندہ اس پہلی حالت پر رہتا کہ چرہ اٹھا رہا اور  
 حضوری میسر رہتی تو خدا کے آگے تدبیر کرنا اُس سے ممکن نہ ہوتا چونکہ حجاب حائل کر دیا ہے اس سے  
 تدبیر و اضطراب واقع ہوا اسلئے واسطے جو اللہ کی معرفت رکھتے ہیں اور اسرار ملکوت کا مشاہدہ  
 کرتے ہیں وہ اللہ کے سامنے تدبیر نہیں کرتے کیونکہ مواجہت تدبیر کو نہیں ہونے دیتی اور اُن کی  
 بکلی تکی تدبیر میں توڑ دیتی ہے اور اللہ کے روبرو ایسا شخص کیونکر تدبیر کر سکتا ہے جو اسکی درگاہ  
 میں حاضر ہے اسکی کبریا و عظمت کا مشاہدہ کر رہا ہے فائدہ جانتا چاہیے کہ تدبیر و اختیار کا وائل  
 عظیم ہے اور اسکا خطرہ شدید ہے اور یہ اسوجہ سے ہے کہ جسے جو غور کیا تو آدم علیہ السلام میں یہی  
 بات پائی کہ اپنے لیے تدبیر کرنا رخت کھانیکا باعث ہوا کیونکہ شیطان نے آدم و حوا علیہما السلام

لے  
 عذیر  
 یہاں  
 ان  
 عباد  
 نبوت  
 واحدہ  
 ہم  
 جلی  
 ۱۰

تقدیرات کا علم اللہ اور اس کے علم کا درجہ

وہ بات کہی تھی جسکی خبر اللہ تعالیٰ نے اس قول میں دی ہے قَالَ مَا تَقَاكُمْ تَارَ بَعْثًا عَنْ  
 هَذَا الشَّجَرَةِ اَلَا اَنْ تَكُوْنَا مَلَکَیْنِ اَوْ تَكُوْنَا مِمَّنْ الْخَالِدِیْنَ یعنی شیطان نے کہا کہ  
 تمہارے پروردگار نے اس درخت کے کھانے سے اور کسی سبب سے منع نہیں کیا صرف یہ وجہ  
 ہے کہ کبھی تم دونوں فرشتے ہو جاؤ یا ہمیشہ یہاں ہی رہو پھر آدم علیہ السلام نے جو فکر کی تو معلوم  
 ہوا کہ محبوب کے جوار میں رہنا تو اعلیٰ درجے کا مقصود ہے اور آدمی سے جو فرشتہ ہو نیک خیال  
 ہو یا تو اسکی وجہ یہ ہے کہ فی الواقع وصف ملکیت فضل ہو یا آدم علیہ السلام کے گمان میں فضل  
 معلوم ہوا ہو پس اپنے دل میں یہ تدبیر پھر اگر درخت سے کھالیا پس عین تدبیر ہی سے اپنے بلا آئی  
 اور اللہ کو ہی منظور تھا تاکہ انکو زمین کی طرف اتار دین اور اس میں خلیفہ بنادین پس ظاہر میں تو یہ چیز  
 تھا اور حقیقت میں ترقی تھی اسبواسطے ابوالحسنؑ نے فرمایا قسم ہے خدا کی آدم علیہ السلام کو انکی  
 شان گھٹانے کے لیے نہیں اتارا بلکہ انکی تکمیل کے لیے اتارا پس آدم علیہ السلام ہمیشہ ترقی میں رہے  
 کبھی معراج قرب و خصوصیت میں کبھی معراج زاری و انکساری میں اور یہ معراج عند التحقیق مکمل ہے اور  
 ہر ایماندار پر اس عقدا کا رکھنا واجب ہے کہ نبی اور رسول کی جب کوئی حالت بدلتی ہے تو اس سے  
 کامل حالت حاصل ہوتی ہے اس مقام میں خدا سے تعالیٰ کے اس قول کو سمجھو اَلَا خِذُوْهُ خَلْدًا  
 مِیْنِ الْاَوَّلٰی اَبْنِ عَطِیْہ نے اسکی تفسیر یوں کی ہے کہ پچھلی حالت تمہارے لیے پہلی حالت سے بہتر ہے  
 اور جب اسکو تم پہچان چکے تو اب یہ سمجھو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے صفات میں سے تدبیر و مشیت ہی  
 اور اسکی مشیت میں یہ بات ٹھہر چکی تھی کہ جی آدم سے زمین کو آباد فرماوے گا اور اس میں  
 اسکی مشیت کے موافق اچھے بھی ہونگے اور اپنی جان پر صریح ظلم کر نیوالے بھی ہونگے اور یہ امر  
 اسکی تدبیر حکمت سے تھا کہ اسکا پورا ہونا اور عالم شہادت میں ظاہر ہونا ضرور ہے پس حق سبحانہ  
 و تعالیٰ نے چاہا کہ آدم علیہ السلام کا اس درخت سے تناول کرنا انکے زمین پر جانیکا سبب ہو  
 اور انکا زمین پر آنا مرتبہ خلافت کے ظہور کا باعث ہو جس سے آدم علیہ السلام پر منت رکھی  
 ہے اسبواسطے شیخ ابوالحسنؑ نے فرمایا وہ معصیت کیسی مبارک ہے جس نے خلافت کو ظاہر کیا اور پچھلے  
 لوگوں کے لیے قیامت تک قانون تو یہ مقرر کر دیا اور انکا زمین پر آنا حکم قضا سے آئی تھا جو  
 آسمان و زمین کی پیدائش سے پہلے مقدر ہو چکا تھا اسبواسطے شیخ ابوالحسنؑ نے فرمایا خدا کی قسم

ایضا اللہ جل و علاہ و انشیک فی شریک  
 و در کتب تالیف و ترویج یافت و تصحیح و تصدیق  
 و در کتب تالیف و ترویج یافت و تصحیح و تصدیق  
 و در کتب تالیف و ترویج یافت و تصحیح و تصدیق

قال الامام ابوالمکارم الرازی

ع  
 یہ ترقی و تہذیب  
 ہے نزول ہے  
 مراتب مقام  
 و تہذیب کے  
 جو اسکی مقامات  
 ۱۲۱۲



آدم علیہ السلام کو پیدا کر نیسے پہلے زمین پر اُنار پکے ہن جیسے خود اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْقَةً ۚ یعنی میں بیشک بنا دوں گا زمین پر ایک خلیفہ پس یہ اللہ کی تدبیر کی خوبی ہے آدم علیہ السلام کا درخت سے کھانا اور اُنکا زمین پر آنا اور منصب خلافت و امامت کے ساتھ اُنکو مکرم بنانا جب گفتگو بیا شک پہنچی ہکو چاہیے اُن فائدہ و خصال کو دھونڈھیں جو اس واقعہ میں اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو عنایت کیے تاکہ ہکو یہ معلوم ہو جاوے کہ خاص لوگوں کے حالات اللہ کے ساتھ ایسے ہن جو اور وں کو مستر نہیں اور اُنکے باب میں اللہ کی ایسی تدبیر ہے جس سے اور وں کی طرف توجہ نہیں فرمائی پس آدم علیہ السلام کے کھانے اور زمین پر آنے میں چند فائدہ ہن ایک فائدہ تو یہ ہے کہ جنت میں آدم و حوا علیہما السلام کو حقیقتاً کی معرفت صرف صفت رزق و عطا و احسان و انعام کے ساتھ حاصل تھی اللہ کو اپنے لطف نغی سے جو اُسکی تدبیر میں ہوتا ہے یہ منظور ہوا کہ یہ دونوں اُس درخت سے کھا یوں تاکہ صفت علم شاری و مغفرت و توبہ و اجتنابیت کے ساتھ بھی معرفت میتر ہو جاوے علم تو اس طور پر کہ اللہ تعالیٰ نے اُن دونوں کو اُس فعل کے کرتے ہی جلدی سزا نہیں دی اور علیم اُسی کو کہتے ہن کہ جو جلدی کسی فعل پر سزا دے بلکہ حمت دے اسکے بعد خواہ عفو و انعام ہو یا گرفت و انتقام ہو۔ دوسری بات کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے صفت شاری کے ساتھ اپنی معرفت اُنکو دی یہ اس طور پر ہے کہ جب دونوں نے اُس درخت سے کھایا اور تمام لباس جنت کے اُتر کر اُنکی شرنگا ہن کھل گئیں برگ جنت سے اُنکی پردہ پوشی فرمائی جیسا خود اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا لَطِیْفًا یَخْصِعُ اَنْفُسًا مِّنْ ذُرِّیِّ الْجَنَّةِ یعنی دونوں اپنے بدن پر جنت کے پتوں کو ملا کر دکھنے لگے یہ اُسکی شاری ہئی میتری بات یہ ہے کہ اللہ کو یہ بتلانا منظور ہوا کہ تم ہمارے برگزیدہ ہو اور اس برگزیدگی سے دو مقام پیدا ہوتے ہن اُسکی طرف رجوع اور توبہ کرنا اور اُسکی طرف سے ہدایت ہونا پس اللہ کو منظور ہوا کہ آدم علیہ السلام کو اُنکی برگزیدگی اور اپنی عنایت سابقہ جملہ وین پس درخت سے کھانا مقدر کر دیا پھر اس کھانے کو نہ اعراض کا سبب بنایا نہ اپنی مدد اُنسے موقوف کی بلکہ اس میں اپنی موت و عنایت کا اظہار فرما دیا جیسا نزرگون کا قول ہے جسکے حال پر عنایت ہوتی ہے جنایت اُسکو ضرر نہیں پہنچاتی بعضی دوستی کو مخالفت قطع کر دیتی ہے مگر حقیقی دوستی

وہی ہے جو دوست کی طرف سے دائم ہو خواہ موافقت کرو یا مخالفت اور یہ جو اللہ نے فرمایا ہے  
 ثُمَّ اجْتَنِبْهُ دُرُجۃً یعنی پھر اُنکے رب نے اُنکو برگزیدہ کر لیا اس سے یہ سمجھ جاتا کہ یہ اجتناب حادث  
 ہے بلکہ وہ قبل جو آدم ہے البتہ ظہور اثر اجتنابیت بیشک حادث ہے اسی کو فرمایا ہے اللہ تعالیٰ  
 لَمْ يَكُنْ اجْتَنِبْهُ دُرُجۃً یعنی اُنکو توبہ کی توفیق و رہایت دے کر آخر اجتنابیت و عنایت کو ظاہر  
 فرمادیا پس اس سے بین ثُمَّ اجْتَنِبْهُ دُرُجۃً كَقَاتِبٍ عَلَيْهٖ وَهَدٰىهُ تَيْنِ بَاتِنِ تِلْكَ اَيَاتِ اٰلِ  
 اجتنابیت و دوسرے توبہ جو نتیجہ اجتنابیت کا ہے تیسرے ہر ایت جو نتیجہ توبہ ہے اچھی طرح سمجھ لو  
 پھر اُنکو زمین پر لا کر اپنی صفت حکمت کے ساتھ اُنکو اپنی معرفت دی جیسا جنت میں صرف غلبہ قدرت  
 کے ساتھ معرفت دی تھی اور یہ اس طرح ہے کہ دنیا و سلاط اور اسباب کا مقام ہے جب آدم  
 علیہ السلام زمین پر آئے جو تباہ و تاراج و جہد و رسا مان زندگی کی حاجت ہوتی ہے سب اُنکو سکھایا  
 تاکہ اُس چیز کو محقق کر دے جو قبل اُنکے زمین پر آنا ریکے یہ لکھا اُنکو بتلادی تھی فَلَا يَخْزِيَنَّكُمْ  
 مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقٰی یعنی کہیں شیطان تمکو جنت سے نہ نکال دے پھر مشقت میں پڑ جاؤ گے پس  
 مراد تشقی سے مشقت ہے نہ شقاوت دلیل سکی یہ ہے کہ تشقی مفرد لائے جس میں صرف  
 آدم علیہ السلام مخاطب ہیں تشقیات ثنیہ نہیں لائے کہ آدم و حوا دونوں مخاطب ہوتے کیونکہ  
 تعب تکلف تو سب کا سب مرد و کی جانہ ہوتا ہے نہ عورت و نہ حبیب اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے  
 اَلْیَسَّٰلُ قَوَّامُوْنَ عَلٰی لَيْسَ اَیَّمَا فَضَّلَ اللّٰهُ اور اگر شقاوت مراد ہوتی جو قطع تعلق یا وجود  
 حجاب سے ہوتی ہے تو تشقیاً فرماتے پس مفرد لانا دلیل ہے اس پر کہ بیان شقاوت و نہیں جو قطع و الیاء  
 ہوتی ہے پھر اگر ثنیہ بھی ہوتا تب بھی نیک گمانہ اسکو حل کر کے یہی ظاہری تکلیفین تاویل میں  
 مراد لینے فائدہ جلیا جاننا چاہیے کہ آدم علیہ السلام کا درخت سے کھانا عباد و خلاف  
 کی راہ سے تھا پس یا تو آدم علیہ السلام بھول گئے کھانے کے وقت یا وہ نہیں رہا اور بعضوں کا یہی  
 قول ہے اور اسی پر محمول ہے قول اللہ تعالیٰ کَاٰتِسٰی وَکَلَّیْنٰ لَکَ عِزًّا یَّٰ یٰوْنَ کَمُوْکَ کَھَانِکَ  
 و قیض یا دعا پھر کیوں کھا یا پس یا تو یہ وجہ ہے کہ شیطان نے یون بکا یا کہ تمکو جو خدا تعالیٰ  
 نے منع کیا ہے صرف اسوجہ سے ہے کہ تم فرشتہ نہ بن جاؤ یا ہمیشہ یہاں ہی رہ پڑو چونکہ اُنکو  
 اللہ کے ساتھ محبت اور فرشتگی تھی ایسی چیز کو پسند کیا جو اللہ کے جوار میں اُنکو ہمیشہ رکھے اُنکو

فرشتہ بنا دیوے کیونکہ آدم علیہ السلام ملکیت کا قرب معائنہ فرمایا جسے اس لیے درخت سے کھایا تاکہ رتبہ ملکیت کا حاصل کریں جو کہ واقع میں یا صرف اُن کے گمان میں افضل تھا چنانچہ علی اور عرفا میں اختلاف ہے کہ ملکیت افضل ہے یا نبوت خصوصاً جبکہ اُس ملعون نے قسم کھا کر یہ بھی کدیا کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں آدم علیہ السلام کو گمان بھی نہ تھا کہ کوئی اللہ کی قسم جوٹی کھائیگا پس وہ ہی ہو گیا جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ شیطان نے دونوں کو دھوکے میں لٹکایا **فانمروہ** باننا چاہیے کہ آدم علیہ السلام جو کچھ کھاتے تھے اُسکی گندگی نہوتی تھی بلکہ پسینہ آجاتا تھا جسمیں مُشک کی خوشبو ہوتی جیسے جنت والوں کو جنت میں ہوگا لیکن جب اُس درخت سے کھا یا جس سے مانعت تھی پیٹ میں درد اٹھا حکم ہوا اے آدم بیان کمان موقع ہے آیا تخت پر یا چھپر کھٹ پر یا نہروئے کنارِ دن پر زمینِ جاوید پر یہ ممکن ہے کہ جس جب ذریعہ معصیت کے آثار آدم علیہ السلام تک پہنچے تو حقیقی معصیت کے آثار عاصی تک کیسے نہ پہنچیں گے خوب سمجھو **تنبیہ و اعتبار** جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز سے منع فرمایا ہے وہ مُشاہدہ اُس درخت کے ہے اور جنت اللہ کی حضوری ہے اور آدم تیرا قلب ہے اور خواتیر انفسِ ران دونوں کو خطاب ہوتا ہے کہ اس درخت کے پاس مت جانا کبھی ظالمو! سنئے ہو جاؤ لیکن اتنا فرق ہے کہ آدم علیہ السلام کو عنایت گہرے ہوئے تھی جب اُنھوں نے درخت سے کھایا خلافت کے لیے زمین پر بھیجدیے گئے اور تو اگر درخت نہی ہو کھائیگا زمینِ عداوت پر پھینک دیا جائیگا اور تیرا دل کہ مُشاہدہ آدم ہے مشقت میں پڑ جاوے گا اور اس عداوت کی کلفتِ قلب کو ہوتی ہے نہ نفس کو کیونکہ ایسے وقت میں تو اُسکے مزاج کے مناسب چیزیں ہوتی ہیں یعنی تلذذات اور شہوات و غفلت میں غرق ہونا **ترتیب و بیان** جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اول آدم علیہ السلام کو اپنی معرفت عنایت فرمائی صفتِ ایجاد کے ساتھ تو پکارا اُنھوں نے یا ذٰکرِ جبر پھر صفتِ ارادے کے ساتھ تو پکارا یا مکرِ ربی پھر صفتِ حکومت کے ساتھ جو اکل شجر سے منع کرنے میں تھی تو پکارا یا تاکہ پھر کھانا اُن پر مقدر کیا تو پکارا یا قاہر پھر کھانے کے بعد جلدی سے سزا نہیں دی تو پکارا یا حلیم پھر اس مقدمے میں اُنکو رسوا نہیں کیا تو پکارا یا ستار پھر اُنکی توبہ قبول فرمائی تو پکارا یا کفو اب پھر اُسکا مشاہدہ کرایا کہ درخت سے کھانے سے دوستی قطع نہیں کی تو پکارا یا ودود پھر اُنکو زمین پر بھیجا اور سامانِ زندگی کا اُن کے لیے

آسان کر دیا تو پکارا یا لَطِيفُ بھراپنے احکام میں اُنکو تو تے بخشی تو پکارا یا مُعِیْنُ بھرا کھانے اور  
منع کرنے اور زمین پر آنیکے اسرار اُنکو مشاہدہ کرانے تو پکارا یا حَکِیْمُ بھرا اُنکو دشمن اور مکار پر غنا  
کیا تو پکارا یا نُصِیْرُ بھرا عبودیت برداشت کرنے میں اُنکی مدد فرمائی تو پکارا یا ظَهِیْرُ پس  
زمین پر اُنکو صرف ایسا واسطہ بھیجا کہ احکام تصریف کی تکمیل فرماوے اور احکام تکلیف میں اُن کو  
قائم کر دے تو آدم علیہ السلام میں دونوں عبودیتیں کامل ہو گئیں عبودیت تصریف بھی اور  
عبودیت تکلیف بھی پس اللہ تعالیٰ کی اُن پر بڑی منت ہے اور اُسکا بڑا احسان ہے اچھی طرح  
سمجھ لو **رجوع بمطلب** جاننا چاہیے کہ سب بڑا مقام حسین بنہ کو قائم ہونا چاہیے مقام عزت  
ہے اور تمام مقامات اس مقام کے نسبت مثل خادم کے ہیں اور دلیل اس دعوے کی کہ عبودیت سب  
بڑا مقام ہے اللہ تعالیٰ کے یہ اقوال ہیں **سُبْحَانَ الَّذِیْ اَسْمٰی بِعَبْدِہٖ لَیْلًا وَّمَا اَنْذَرْنٰکَ اَعْلٰی عِندَنَا**  
**لَهٰی عَصَہٗ ذِکْرًا مَّرْحَمٰتِ رَبِّکَ عَبْدًا ذِکْرًا یَّہٗ وَاِنَّہٗ لَمَثَقًا عِنْدَ اللّٰہِ یَذَعُوْہُ** **وَ اِنْ سَبَّ**  
**اٰیٰتِہِیْنَ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کَوْفِیْ اٰیٰتِہٖا**  
اور بنی بندہ ہونے میں اختیار دیا گیا آپ نے عبودیت کو اختیار کیا پس بڑی دلیل ہے اسکی کہ یہ مقامات  
سے افضل و تمام طرق قرب سے اعظم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں تو بندہ ہوں  
تکبیر لگا کر نہیں کھانا بندوں کی طرح کھاتا ہوں اور فرماتا کہ میں تمام بنی آدم کا سردار ہوں اور میں کچھ بڑائی  
نہیں کرتا میں نے اپنے شیخ ابو العباس سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ فخر کے معنی یہ ہیں کہ میں سرداری پر  
فخر نہیں کرتا میرا فخر تو عبودیت سے ہے اور اسی کے لیے ایجاد واقع ہوا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے **قَالَ**  
**خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ لِاَلِیْعْبُدُوْہٗ** اور عبادت صورت عبودیت ہے اور عبودیت لوح  
عبادت جیسا کہ منہ سمجھ لیا تو اب سمجھو کہ عبودیت کی روح ترک اختیار اور تقدیر سے منازعت نہ کر لے پس  
اس سے ظاہر ہو کہ عبودیت کی حقیقت یہ ہے کہ ربوبیت کے آگے تدبیر اختیار ترک کر دے ہر گاہ تمام مقام  
عبودیت کا جو اشرف المقامات ہے ترک تدبیر موقوف ہے تو بندے کو سزاوار ہے کہ اُس کو ترک کر دے  
اور تسلیم و تقویٰ کی راہ چلے تاکہ مقام اکمل اور مسلک افضل تک پہنچے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم نے ابو بکر کو قرآن پڑھتے سنا کہ آہستہ پڑھتے ہیں اور عنقریب کوشا کہ پکار پکار کر پڑھ رہے ہیں آپ نے  
حضرت ابو بکر سے پوچھا کہ تم آہستہ کیوں پڑھ رہے تھے عرض کیا کہ جس سے باتیں کرنا تھا وہ تو سُنا تھا

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بوجھاتم بچا کر کیوں پڑھتے تھے عرض کیا میں سو توں کو بچکا تھا اور شیطان کو بچکا تھا آپ نے ابو بکر کو حکم دیا کہ ذرا اپنی آواز اونچی کر دو اور عمر کو حکم دیا کہ ذرا آواز کوست کر دو ہمارے شیخ ابو العباس فرماتے تھے اس مقام پر بغیر صلے اللہ علیہ آد وسلم کو منظر یہ تھا کہ دو بزرگ صاحبزادے اُنکا ارادہ چھڑا کر اپنے ارادے کی طرف لاوین تھیں خدائے ارحم الراحمین نے اس حدیث میں غور کر تجھ کو معلوم ہو جائیگا کہ اپنے ارادے سے باہر آتا تیری عبادت ہے کیونکہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما جب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وجہ پوچھی تو ہر ایک نے ایک وجہ دے دی وہی وجہ صحیح عرض کیا اس کے بعد بھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُنکو اپنے ارادہ و اختیار سے علیحدہ کر کے اپنے اختیار کی طرف لائے فائدہ جاننا چاہیے کہ بنی اسرائیل جب وادی تہ میں داخل ہوئے اور من و سلوی ملنے لگا اور اللہ تعالیٰ نے اُنکی روزی کے لیے یہی پسند فرمایا تھا کہ بلا محنت و مشقت محض منت و احسان سے عنایت ہوتا تھا جو وہ اُس کے خوگر نہ تھے اور اللہ کی تدبیر کا مشاہدہ نصیب نہ بن ہوا تھا اُنکی کیفیت طبائع اُسی پرانی عادت کی طرف راغب ہوئی اور کہنے لگے اپنے رب کے دے کر وہ زمین کے ان نباتات میں سے ہمارے لیے پیدا کرے ساگ ہے لکڑی ہے مسج ہے مسور ہے پیاز ہے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ایا دنی چیز کو ابھی چیز کے بدلے چاہتے ہو شہ میں اُتر دو ہاں تمہاری سٹھ مانگی چیز ملے گی اور اُن پر ذلت و خواری جم گئی اور اللہ کے غضب میں پھر آئے اور یہ اسوجہ سے ہوا کہ اُنھوں نے اللہ کی پسندیدہ چیز کو جو انکی حالت کے مناسب تھی اپنی پسند کی ہوئی چیز کے سامنے چھوڑ دیا تو اُنکو بطریق تو بیچ کما گیا اُنکے لئے اَلَّذِي هُوَ اَكْثَرُ بِالْأَنْبِيَاءِ هُوَ عَبْدُكَ اسکی ظاہری تفسیر تو یہی ہے کہ آیا اللہ پسند مسور کو من و سلوی کے عوض میں چاہتے ہو حالانکہ یہ دونوں نوعیں لذت اور بے مشقتی میں برابر نہیں یعنی من و سلوی لذت ہے اور بے محنت ملتا ہے بخلاف تمہاری خواستہ چیزوں کے کہ نہ ان میں وہ لذت ہے اور مصیبت و مشقت الگ ہی ہے اور بنی اسرائیل یہ ہیں کہ کیا دنی چیز کو کہ وہ تمہارا ارادہ، عالی سکہ و ہمارا ارادہ بدلنا چاہتے ہو اَهْبِطُوا مِصْرَ اَفَاَنْ لَكُمْ مَتَا سَأَلْتُمْ اَلَا يَهْدِيكُمْ اِلَيْهِ اس کے معنی اسرائیلی یہ ہیں کہ آسمان تفویض و تدبیر اختیار مابعد ولت سے اپنی تدبیر و اختیار کی زمین پر اُتر دو ذلت و خواری کے ساتھ موصوف ہو کیونکہ اللہ کی تدبیر و اختیار کے روبرو اپنی تدبیر و اختیار چلا تے ہو اور اگر یہ اُمت تہ میں ہوتی تو ایسی بات کسی نہ کہتی جو بنی اسرائیل نے کی کیونکہ ان کے انوار شفا میں اور سرحدوں تک پونچھے ہیں کیا تم نے خیال



نہیں کیا کہ بنی اسرائیل نے اجتہاد میں موسیٰ علیہ السلام سے کہا ذَهَبْنَا نَتَذَكَّرُكَ فَقَالَ لَا  
تَذَكَّرُكُمْ مَتَا عَيْدُكُمْ اور اسی سے تیرے میں مبتلا ہوئے اور آخر میں یہ کہا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ اور اول میں  
 اللہ کی فرمانبرداری سے انکار کیا اور آخر میں اختیار خداوندی کے غیر کو اپنے لیے اختیار کیا اور اُسے  
 بار بار بہت سی ایسی باتیں ہوئیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حقیقت اور طریقت سے بالکل بے بہرہ تھے  
 کہیں کہتے ہیں اِنَّا اَللّٰهُ بَجَهَنَّمَ یعنی ہم کو اللہ کو کھلا دکھلاؤ کہ بنی موسیٰ علیہ السلام سے فرمایش ہے  
اجْعَلْ لَنَا اِلٰهًا كَمَا لَعَنَ اِلٰهَهُ یعنی ہمارے لیے بھی ایک معبود بنا دو جیسا ان لوگوں کے پاس ایک  
 معبود ہے یہ اس وقت کہا تھا کہ دریا شکافہ ہوا اور یہ پار اتر گئے وہاں ایک قوم پر گزر رہا جو اپنی جوتوں کے  
 روبرو بیٹھ جاملے ہوئے بیٹھی تھی حالانکہ ہنوز دریا کی نمی بیرون سے خشک نہیں ہوئی واقعہ میں  
 وہ ایسے ہی تھے جیسا موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ بیشک تم ایسے لوگ ہو کہ جمالت کرتے ہو اس طرح اللہ تعالیٰ  
 نے انکی دوسری حالت بیان کی ہے وَإِذْ تَتَّقُوا الْجَبَلَ فَوَاقِعُهُمْ كَافَّةً ظَلَمُوا اَنَّهُمْ وَاقِعُ  
بَعْضُهُمْ خُذُوا مَتَا اَتَيْنَكُمْ بُقْيَا یعنی ہم نے ہنرے پاڑا اٹھا کر اپنے کھڑکریا جیسا سا بان ہوتا ہے اور انکو  
 یقین ہوا کہ اب اگر احکم ہوا اختیار کر دو احکام تمکو ہم نے دیے ہیں تمہارے ساتھ اور اس آیت نے اپنے  
 قلوب پر کوہ ہیبت و عظمت اٹھایا پس قوت ایمان سے کتاب اللہ کو اختیار کر لیا پس پسر ثابت رہے  
 اور اس امر میں تائید کیے گئے اور گویا سالہ پرستی وغیرہ سے محفوظ رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو  
 پسند کیا اور احکام کو اسکے لیے پسند فرمایا اور اپنے ان اقوال میں اسکی تعریف فرمائی کہ كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ  
اُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ یعنی تم بہت اچھے گروہ ہو جو لوگوں کے فائدہ ہایت کے لیے پیدا کیے گئے وَاذْكُرْ  
اَلَّذِي كُنْتُمْ اُمَّةً وَرَاسًا یعنی ہم نے بنایا تمکو گروہ وسط یعنی عادل بنک کہیں اس سے تجھکو ظاہر ہو گیا  
 کہ تدبیر و اختیار بڑا سخت گناہ اور وبال ہے جب تجھکو یہ منظور ہو کہ اللہ کی طرف سے تیرے لیے اچھی بات  
 تجویز کیجاوے تو اپنی تجویز کو سا قہا کر دے اور اگر یہ منظور ہو کہ تیرے لیے عمدہ تدبیر کیجاوے تو  
 اپنی تدبیر کا اسکے آگے دعویٰ مت کراؤ اگر تجھکو مراد تک پہنچنا منظور ہے تو اسکی یہی صورت ہے  
 کہ اسکے آگے کچھ مراد نہ رہے اسی لیے جب بائزیز سے پوچھا گیا کیا چاہتے ہو کہا یہی چاہتا ہوں کہ  
 کچھ نہ چاہوں پس انکی آرزو اور خواہش اللہ سے یہی ہوئی کہ انکا ارادہ جاسد ہے کیونکہ جانتے تھے کہ یہ بڑی  
 کرامت ہے اور بڑی قربت ہے کبھی خاص لوگوں سے ظاہر ہوتی ہیں مگر کچھ بقیہ تدبیر کا نہیں

معنی ہوتا ہے حقیقی اور کامل کرامت یہی ہے کہ تدبیر کو ترک کر دے اور اُس کے حکم کے آگے تقویٰ غنیا کرے اسی واسطے شیخ ابوالحسن فرماتے ہیں کہ وہی تو جامع کرامتیں ہیں ایک کرامت ایمان جس سے یقین بڑھے اور عیان مشہود ہو دوسری کرامت عمل کہ جس میں اقتدار متابعت ہوا اور دعویٰ اور حق سے اجتناب ہو جسکو یہ دونوں کرامتیں نصیب ہو گئیں پھر وہ کسی اور کرامت کا طالب ہوا پس وہ شخص یا تو فریب خوردہ جھوٹا ہے یا علم اور عمل میں غلط کار ہے اسکی اسی مثال ہے کہ کسی شخص کی بیاضی کی حضوری کا اعزاز خوشنودی کے ساتھ دیا گیا پھر وہ گھوڑوں کی سانسی کا شتاق ہوا اور بادشاہ کی خوشنودی کا لباس اتار دیا اور جس کرامت کے ساتھ اللہ کا راضی ہونا اور اللہ سے راضی ہونا مقرب نہ کرے وہ کرامت الایاتو استدراج اور دھوکے میں ہے یا ناقص ہے یا ہلاکت میں ہے اب یہ معلوم کر دو کہ کرامت کا کرامت ہونا اللہ کی رضا سے مقرون ہونے پر موقوف ہے اور لوازم رضا سے یہ ہے کہ تدبیر ترک کر دے اور اس کے رد پر اختیار کو محدود کر دے جانتا چاہیے کہ بعضوں نے بایزید پر اعتراض کیا ہے کہ جب حقوق نے یہ ارادہ کیا کہ کچھ ارادہ نہ کریں تو یہ بھی ایک ارادہ ہے اور یہ اعتراض کسی بے علم کا ہے کیونکہ مراد بایزید کی یہ ہے کہ میں ارادہ نہ کروں کیونکہ اللہ کو ان کے اور تمام بندوں کے لیے یہ بات پسند ہے کہ ارادہ نہ کریں پس یہ اس ارادے میں اللہ کے ارادے کے موافق ہیں **ف** حاصل یہ ہے کہ مراد بایزید کی مطلق ارادہ کی نفی نہیں بلکہ جو ارادہ اللہ کی مرضی کے خلاف ہو **ت** اسی واسطے شیخ ابوالحسن نے فرمایا ہر جتنی چیزیں شرع کی پسندیدہ اور ترتیب دادہ ہیں تیرا اس میں کچھ اختیار نہیں پس اُن کا اور مانا کہ یہ مقام فقہ ربانی اور علم لدنی کا ہے اور یہ علم حقیقت کے نزول کی زمین ہے جو اللہ سے حاصل کیا جاتا ہے اُس شخص کے لیے جو قرار پکڑے **ف** ختم ہوا کلام شیخ **ت** اس پس شیخ نے اس کلام میں یہ بات بتلا دی کہ جتنی چیزیں شرع کی پسندیدہ ہیں اُن کا اختیار کرنا مقام عبودیت کے خلاف نہیں جسکی بنا ترک اختیار پر ہے تاکہ کوئی عقل یا حقیقت شناس اس سے دھوکا نہ کھائے اور یہ نہ سمجھنے لگے کہ وظائف اور اراد اور سنن ہو گدہ کے ارادہ کرنے سے مقام عبودیت سے نکل جاوے گا کیونکہ اختیار تو کر لیا اسی لیے شیخ نے بیان فرمادیا کہ جتنی چیزیں شرع کی پسندیدہ اور ترتیب دادہ ہیں ان میں کچھ اختیار نہیں **ف** کہ اُسکو چھوڑ کر بیٹھ رہے وہ تو کرنا ہی پڑیگا **ت** تجھکو یہ حکم ہے کہ اپنی تدبیر و اختیار سے نکل نہ کہ اللہ اور رسول کی تدبیر سے بھی اُسکو اچھی طرح سمجھ لو پس تمکو معلوم ہو گیا کہ بایزید نے

جو ارادہ کر نکا ارادہ کیا وہ صرف اسوجہ سے کہ اللہ کی یہی مرضی ہے کہ ارادہ نکرن اس ارادے کے سبب وہ عبودیت سے خارج نہیں ہو سکتے جو اُنسے مطلوب ہے پس معلوم ہو گیا کہ طریق موصول لی اللہ محو کرنا ہے ارادہ کیا اور چھوڑنا ہے خواہش کا یہاں تک کہ شیخ ابو الحسن فرماتے ہیں کہ ولی کبھی خدا تک نہیں پہنچ سکتا جب تک کہ اُسکی ایکت بیرو اختیار بھی باقی رہے اور مین اپنے شیخ ابو العباس سے سنا ہے فرماتے تھے کہ بندہ خدا تک نہیں پہنچتا یہاں تک کہ یہ پونہنے کی خواہش بھی اُسکی منقطع ہو جاوے مراد انقطاع سے واللہ اعلم انقطاع ادب معلوم ہوتا ہے نہ انقطاع ملال **ف** انقطاع آرزو کبھی غایت ادب سے ہوتا ہے کہ بائگنے کو خلاف ادب جانتا ہے اگرچہ مطلوب کا شوق سینے میں متعل ہے اور کبھی ملال سے ہوتا ہے کہ مطلوب سے جی اکتا گیا اسلئے نہیں چاہتا تو اولیاء اللہ کو جو وصول لی اللہ کی آرزو منقطع ہوتی ہے وہ انقطاع ادب سے نہ انقطاع ملال **ت** یا یہ انقطاع اسوجہ سے ہے کہ قرب کے وقت مشاہدہ کرتا ہے کہ میں تو اس قابل نہ تھا اور اپنے کو اس مقام کی اہلیت سے حقیر دیکھتا ہے اسوجہ سے خواہش وصول منقطع ہو جاتی ہے۔ یہ نہیں کہ اُس سے جی اکتا گیا یا بھر گیا یا ہٹ گیا پس اگر چاہتے ہو اشراق و تنویر کو تو اختیار کرو ترک تدبیر کو اور اللہ کی طرف بزرگوں کی راہ سے چلو جو اُن کو ملائے ہو بھی ملے گا۔

چلو تم راہ پر اُنکی طریقہ دل سے لو اُن کا پونہج جاؤ گے منزل پر یہی وادی کی جانب ہے اور ہمارے اس مضمون میں ابتداء سے عمر کے چند اشعار ہیں جو کسی دوست کی خاطر سے لکھے تھے

اے یار قافلہ تو یہ جہلدی کل گیا کیا اسپہ تم ہو راضی کہ نیچھے پڑے رہو عالم کی کہہ رہی ہے زبان یہ بکار کر رستہ نجات کا نظر اُسکو ہی آئے گا جو حق کو دید خلق سے پہلے ہی دیکھلے جو راہ چلتے ہیں نظر آتے ہیں اُنکو نور اُنھو دیکھ خلق کو کہ محیط اُسکو مہکا نور ہو کر غلام اُسکا تو ہو جا مطیع حکم	ہم یون ہی بیٹھے رہ گئے اب تم کرو گے کیا جھگڑے ہو س تو آہی گراؤے تمھیں ہوا جتنے ہیں کائنات یہ ہو جائینگے فنا بچکر طبع سے بھینکدے سب حق تکما ہوا صانع کے آگے دیگا وہ مصلح کو اڑا جسکا ہے رخ اُدھر ہیں سب امرار اُنپدا اور صبح قرب ہے کہ طبع اُسے ہی کیا تدبیر چھوڑ دے کہ نہیں اُسین قائم
--	---

تدبیر کیا کرے گا کہ حاکم تو اور ہے اپنے ارادے اور مشیت کو جو کہ اگلے یوں ہی چلے تھے کہ مقصد کو پا گئے رو دے وہ اپنی جان کو کرتا ہو جو طلب رو ناجسے ہو رو دے وہ بیٹھ اپنی جان کو	جھگڑا کرے گا حکم خدا میں کہیں بچا مقصود خوب سن لے کہ ہنگامی بڑا پیر و جو اُنکا ہو تو وہ جائے یوں ہی چلا محبوب کی ند بھی مگر ایک بھی ادا کیا عمر یوں ہی ہو میں ہو جائیگی فنا
---	---

جان تو اللہ تعالیٰ تجھ کو توفیق دے کہ اللہ کے ایسے ایسے بندے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تادیب و تعلیم کی وجہ سے وہ لوگ اپنی تدبیر سے خارج ہو گئے پس انوار نے اُنکی بختہ تدبیر و نگو توڑ ڈالا اور محارفات و اسرار نے اُنکے کو اختیار کو چور چور کر ڈالا پس مقام رضامین اُنکی منزل ہو گئی اُس مقام کی لذت اُنکو ملی پس اللہ سے فریاد کرنے لگے اس خوف سے کہ کہیں عداوت رضامین مشغول ہو کر اُسکی طرف مائل نہ ہوں

**ف** یعنی تسلیم و تقویض کا ایسا علیہ ہوا کہ رضا کا قصد کرتے بھی ڈرتے ہیں **ت** شیخ ابو الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں ابتداء میں تدبیر نہ کیا کرتا تھا کہ کیا طاقتیں کروں اور اُسکے کیا اسباب مہیا کروں کبھی کہتا تھا امید انون اور جنگ و ہمن جا پڑوں کبھی کہتا تھا شہروں اور آبادیوں میں رہوں کہ ہاں علماء اور نیکوں کی محبت میں رہے جو مجھے کسی نے ایک لی کی تعریف کی جو ملک مغرب میں کسی پہاڑ پر رہتے تھے میں اُس پہاڑ پر چڑھا اور اُنکے پاس شب کو پونچھا اور اُسوقت اُنکی خدمت میں جانا نامناسب سمجھا میں نے اُنکو یہ عامانگے ہوئے سنا یا الہی بہت لوگ تجھ سے یہ دعا کرتے ہیں کہ خلق کو اُنکا سحر کر دے اور تو اُنکو عنایت کر دیتا ہے اور وہ لوگ اس پر راضی ہو جاتے ہیں یا الہی میری توبہ دعا ہے کہ تمام خلقت مجھ سے ٹیڑھی ہو جاوے تاکہ تیرے سوا میری کوئی پناہ نہ رہے میں نے سوچا کہ دل غور تو کر یہ شیخ کن ریاست سے چلو لے رہے ہیں بشب کو ٹھیرا ہا جب صبح ہوئی اُنکے روبرو گیا اور سلام کیا پھر پوچھا کہ جناب کیا حال ہے کہنے لگے جیسے تجھ کو حرارت تدبیر و اختیار کی شکایت ہے مجھ کو بردت تسلیم و رضائی شکایت ہے میں نے عرض کیا کہ حضرت حرارت تدبیر و اختیار سے جو مجھ کو شکایت ہے اسکا مزہ تو چک چکا ہوں اور اسوقت بھی چک رہا ہوں لیکن آپ کی شکایت بردت و رضائے تسلیم سے ہے اسے معنی میری سمجھ میں نہیں آئے کہنے لگے اُسکے معنی یہ ہیں کہ میں ڈرتا ہوں کہ زن و دون کی عداوت اللہ تعالیٰ سے غافل نہ کر دے پھر میں نے کہا کہ حضرت شب گذشتہ میں نے آپ کو یہ دعا کرتے سنا کہ یا الہی

سب لوگ مجھے یہ دعا کرتے ہیں کہ مخلوق کو اُنکا سحر کر دے اور تو اُنکو غایت کر دیتا ہے اور وہ لوگ  
 اسپر راضی ہو جاتے ہیں یا اُنھی میری تو یہ دعا ہے کہ تمام خلقت مجھے بیٹھتی ہو جائے تاکہ تیرے سوا  
 میری کوئی پناہ نہ رہے۔ پس تمہیں فرمایا اور کہا کہ اے میرے بچے بجائے سِجِّدِیْ خَلْقَکَ کے یوں کہا کہ  
 یٰکَیْتَ کُنْ تِیْ یعنی اے پروردگار تو میرا ہو جا غور کر اگر ساری مخلوق تیری ہو گئی کیا تجھ کو کچھ  
 فائدہ پہنچا سکتے ہیں۔ یہ کسی کم ہمتی ہے **فائدہ** ماننا چاہیے کہ نوح علیہ السلام کا بیٹا کنعان اس وقت  
 ہلاک ہوا کہ اپنی تربیر کی طرف رجوع ہوا اور جو تدبیر اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام اور اُنکے کشتی  
 والے ساتھیوں کے لیے فرمائی تھی اسپر راضی ہوا نوح علیہ السلام نے اُس سے فرمایا اے بچہ ہمارے  
 ساتھ تو بھی چڑھ جا اور کافروں کے ساتھ مت ہو کہنے لگا میں کسی پہاڑ پر یا بیٹھوں گا جو مجھ کو پانی سے  
 بچا لے انھوں نے فرمایا آج اللہ کے عذاب سے کوئی بچنے والا نہیں ہاں مگر جسیر اُسی کی ضرر ہو۔ پس  
 باعتبار معنی کے اُس نے کہ عقل کی پناہ لی اور ظاہر میں جس پہاڑ کی پناہ لی تھی وہ اُس جبل معنوی کی طرف  
 مقلی پس وہی حال ہوا جسکی خبر اللہ نے دی ہے وَکَانَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ یعنی  
 دونوں کے بیچ میں ایک موج کی آڑ ہو گئی اور ڈوب گیا ظاہر تو طوفان میں اور باطن عرمان میں  
 اُسے بندے ذرا عبرت حاصل کر جسوقت تقدیر کی موبین تجھ پر تلاطم کہیں اُسوقت اپنی عقل باطن کے  
 پہاڑ کی طرف رجوع کرنا کہ دریا سے فراق میں ڈوب جاوے بلکہ کشتی تو کل میں بیٹھ جاتا جسے اللہ تعالیٰ  
 کی پناہ لی وہ سیدھی راہ پر پہنچا۔ اور جو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتا ہے وہ اُسکو کافی سہجیب تو لیا  
 کہ کچھ کشتی نجات تجھ کو لیکر جو دمی امن پر قرار پکڑے گی پھر تو اسپر جا اتر لگا سلامتی قرب و برکات  
 و صل کے ساتھ جو نازل ہو گئی تجھ پر اور انہیں جو تیرے ساتھ جماعتیں ہیں اور وہ تیرے وجود کے عالم  
 میں خوب سمجھو غافل مت بنو اور اپنے رب کی عبادت کرو اور جاہل مت بنو پس تجھ کو معلوم ہو گیا کہ تدبیر  
 و اختیار کا ترک کرنا بڑی ضروری چیز ہے جسکو اہل یقین لازم سمجھتے ہیں اور عبادت والے اُس کو  
 طلب کرتے ہیں اور بڑی شریف چیز ہے جسکے ساتھ اہل معرفت آراستہ ہوتے ہیں۔ میں نے خانہ کعبہ  
 کے روبرو ایک عارف سے پوچھا کہ آپکی واپسی کس طرف کو ہوگی کہنے لگے اللہ تعالیٰ کے ساتھ میری  
 ایک عادت ہے کہ میرا ارادہ میرے قدم سے تجاوز نہیں کرتا **پانچ** مطلب یہ کہ ارادہ بالکل  
 مقدم نہیں ہوتا بعض بزرگوں کا قول ہے اگر جنت والے جنت میں اور دوزخ والے دوزخ میں

قد غرق پسیران علیہ السلام  
 آج پناہ کرینا وہاں  
 مع انکار تین سال  
 ساری سال کی عمر  
 علیہ السلام  
 منام و آواز  
 ۱۲۰۰  
 بیٹھوں جس  
 آیت کا وہ بیٹھیں  
 بالقدیر علی  
 مولا تقدیر  
 ۱۲۰۰  
 منہوں ہے  
 اس آیت کے  
 جو کچھ



چلے جائیں اور میں اکیللا رہاؤں مجھ کو دونوں گھروں میں کچھ بھی تمیز نہ ہو میرا ٹھکانا کہاں ہو گا پس یہ حال ہوتا ہے اُس شخص کا جسکے اختیارات و راز دے محو ہو گئے ہوں اور اللہ تعالیٰ کی مراد کے آگے اُسکی کچھ مراد نہ رہی ہو جیسے بزرگانِ مہین سے کسی کا قول ہے کہ میری خواہش تقدیر الہی کے مقام میں آجائے خواہ جس قدر اللہ تعالیٰ نے مجھے فرمایا کہ چالیس سال سے اللہ تعالیٰ نے مجھ کو جس حال میں کھایا ہے اُسکو ناپائستہ نہیں کیا اور جس حالت کی طرف منتقل کیا اُس سے ناخوش نہیں ہوا۔ اور ایک بزرگ نے مجھے فرمایا کہ چالیس سال سے یہ خواہش کر رہا ہوں کہ مجھے کچھ خواہش نہ رہے تاکہ خواہش کی چیز ترک کر دوں مگر کوئی چیز خواہش کی نہیں ملتی **و** جسکے ترک کے لیے نفی خواہش کی خواہش کروں **ت** پس یہ وہ قلوب ہیں جنکی رعایت و حمایت خود حق تعالیٰ فرماتا ہے تم نے اللہ تعالیٰ کا یہ قول نہیں سنا کہ **عِبَادِیْ لَیْسَ لَکُمْ عَلَیْہِمْ سُلْطَانٌ** یعنی میرے خاص بندوں پر نیز کچھ زور نہیں چلے گا۔ وجہ اُسکی یہ ہے کہ مقام عبودیت کے ساتھ اُنکا تحقق ہونا ربوبیت کے آگے اُنکا اختیار نہیں ہونے دیتا اور نہ گناہ کرنے دیتا نہ کسی عیب میں آلودہ ہونے دیتا ہے اور فرمایا حق سبحانہ تعالیٰ نے جشکات یہ ہے کہ شیطان کا زور اپنی نہیں چلتا جو اللہ پر یقین لائے اور اُسپر بھروسہ کرتے ہیں پس جن قلوب میں شیطان قابو نہ چلے اُس میں دوسو سو تہدیر اور اُس سے قلب کا ملکہ نہ ہونا کہ ہر سے اوجھا۔ اور اس آیت میں اِسکا بھی بیان ہے کہ جو شخص ایمان اور توکل کو ٹھیک کر لے اُسپر شیطان کا بس نہیں چلتا کیونکہ شیطان دو طرح سے آتا ہے یا تو عقائد میں شک ڈال دیتا ہے یا مخلوق کی طرف مائل کر کے اُسپر اعتماد کرتا ہے شک کی نفی تو ایمان سے ہو گئی اور اعتماد علی الخلق کی نفی توکل سے ہو جائیگی تنبیہ جاننا چاہیے کہ مومن کو کبھی تدبیر کے خطرات آتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ اُسکو اُس میں نہیں رہنے دیتا اور اس حالت میں نہیں جھوٹتا کیا تم نے اللہ تعالیٰ کا فرمان نہیں سنا کہ اللہ دوست ہے ایمان والوں کا نجات دہا ہے اُنکو تار بکون سے طرف نہ لے کے پس حق سبحانہ تعالیٰ اہل ایمان کو خطرات تدبیر سے انوارِ تقویٰ کی طرف لاتا ہے اور استقلال حق کو مضطرب باطل غائب کیا ہوا پر وہ اُس باطل کے کارکن کو ہلا دیتا ہے اور اُسکی عمارت کو گرادیتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **بَلْکَہِمْ یُحْشَکُ** مارتے ہیں سچ کو جھوٹ پر پس وہ اُسکا مغرور ڈیوتا ہے اور وہ باطل جاتا رہتا ہے اور مومن پر اگرچہ اضطراب و تدبیر کے خطرات آتے ہیں مگر وہ گزرتے چلے جاتے ہیں اُنکو ثبات نہیں ہوتا اور بھٹک رہا ہوتا ہے اُنکا وجود نہیں رہتا کیونکہ نور ایمان اُنکے دلوں میں ٹھہر گیا ہے اور اُسکے

آیت ۱۰ ہے  
 اَلَّذِينَ يَسْتَلْطَفُونَ  
 عَلَى الدِّينِ اَمْوَالَهُمْ  
 وَمَسْطَرَعُكُمْ  
 لِيُخْرِجَكُم مِّنْ اَرْضِكُمْ  
 آیت ۱۱ ہے  
 اَلَّذِينَ يَدْعُوْنَ  
 اَمْوَالَهُمْ لِيُخْرِجَهُمْ  
 مِنَ الْاَرْضِ  
 اِلَى الْاُخْرٰى  
 مَرْجُوْمٌ  
 اَيُّهَا هِيَ  
 بَلْ تَقْذِفُ بِالْقَوْمِ  
 عَلَى الْاِبِلِ فَيَدْفُقُوْنَ  
 فَاَوْدَعُوْهُمْ اَوْ  
 مَرْجُوْمٌ

انوار نے اُنکے سرکش نفوس کو دبا دیا ہے اور اُسکی چمکے اُنکے قلوب کو بھر دیا ہے اور اُسکی روشنی نے اُنکے سینے کھول دیے ہیں پس اِیسا بیان جو اُنکے دلوں میں جا ٹھیرا ہے وہ اور کو نہیں بسے دیتا بلکہ کبھی کبھ اور نگہ سی ہو جاتی ہے جس میں تدبیر کی خیالی صورت کا اُنا ممکن ہے پھر اُنکے دل جاگ اُٹھتے ہیں وہ خیالی صورت جو ایک خواب سی تھی جاتی رہتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اِنَّ الَّذِیْنَ اَتَقُوا اِذَا مَسَّهُمْ طَیْفٌ مِّنَ الشَّیْطَانِ تَذَكَّرُوْا وَاِذَا هُمْ مُبْهَوْنَ **ف** مصنف کی تفسیر طیف بروزن ضیف ہے فائدہ دہم سے معلوم ہوتا ہے **ت** یعنی جو لوگ خدا سے ڈرتے ہیں جب کوئی شیطانی خیال اُنکو آچھوتا ہے وہ فوراً چونک اُٹھتے ہیں پس اس وقت سوچنے والے ہو جاتے ہیں اور اس آیت میں چند فوائد ہیں **پہلا فائدہ** اِذَا مَسَّهُمْ اَلْحَمُّ سے معلوم ہوا کہ اصل حالت تو اُنکی یہی ہے کہ ایسے وساوس سے محفوظ رہتے ہیں اگر کبھی ایسا ہوتا ہے تو اتفاقاً ہوتا ہے اس میں اُنکی ودیعت اِیسا بتلانا منظور ہے جو اُنکے قلب میں رکھی گئی ہے **ف** وجہ معلوم ہوئی یہ ہے کہ اگر وہ ہمیشہ وساوس میں گرفتار رہتے تو یوں فرماتے کہ جب اُنکو خیال چھوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ پہلے نہ تھا پھر آچھوا۔ **دوسرا فائدہ** اِذَا مَسَّهُمْ فرمایا جسکے معنی ہیں چھونا اَمْسَکُوْۤہُمْ یَا اَحْذَہُمْ نہیں فرمایا جسکے معنی ہیں پکڑنا کیونکہ سُن کتے میں چھولینے کو جسکو ثبات امتداد نہوا اس عبارت سے معلوم ہوا کہ خیال شیطانی اُنکے دلیں جتنے نہیں پاتا بلکہ یوں ہی ذرا چھو جاتا ہے کافروں کی طرح اُنکو پکڑ نہیں سکتا وجہ یہ کہ شیطان کفار پر تو غالب ہے اور اہل ایمان کے قلوب سے کچھ لے بھاگتا ہے جسوقت عقل جو قلب کی پہرہ دار ہے خوراسو جاتی ہے جب بیدار ہوتے ہیں تو قلوب میں سے استغفار و ذلت و احتیاج الی اللہ کے لشکر اُٹھتے ہیں اور شیطان جو لے بھاگا تھا سب اُس سے واپس کرتے ہیں اور اُسے جو چھپاتا تھا اُس سے چھین لیتے ہیں **تیسرا فائدہ** طَیْف کا لفظ فرمانے میں اشارہ ہے کہ جو قلوب ہمیشہ بیدار رہتے ہیں شیطان اُنہیں نہیں آسکتا کیونکہ طیف سونے ہی میں ہوتا ہے جو کبھی قلوب پر غفلت ہونے سے طاری ہو جاتا ہے اور جو سوتا نہیں سکتے پاس طیف بھی نہیں آتا **چوتھا فائدہ** طَیْف فرمایا اور سہم وارڈ یا اسکا ہم معنی کوئی لفظ نہیں فرمایا کیونکہ طیف کو ثبات و وجود واقعی نہیں ہوتا صرف ایک صورت مثالیہ ہے حقیقت یہی ہے پس اللہ تعالیٰ نے اس بات کو بتلادیا کہ اس سے اہل تقویٰ کو ضرر نہیں ہوتا کیونکہ شیطان نے

بیان فرمایا کہ اِنَّ الَّذِیْنَ اَتَقُوا

فائدہ اول

فائدہ دوم

فائدہ سوم

فائدہ چہارم

جس چیز کو وارد کیا ہے وہ مثال لطیف یعنی صورت خیالی کی ہے جو خواب میں دیکھتے ہو جب جاگ اٹھا  
اُسکا کچھ بھی وجود نہیں پانچواں **فائدہ** تَذَكُّرُوا فَمَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فرمایا ہمیں فرمایا ہمیں اشارہ  
ہے کہ غفلت کو خالی ذکر دفع نہیں کرتا جب تک عمل متوجہ نہوا البتہ تذکرہ اور اعتبار یعنی نصیحت قبول کرنا  
اور عبرت پکڑنا اس غفلت کو دفع کرتا ہے خواہ ذکر بھی نہ ہو وجہ یہ کہ ذکر کا محل تو زبان ہے اور تذکرہ کا  
محل قلب ہے اور طیف کا دور و قلب پر ہوا نہ زبان پر تو اسکی دفع کرنے والی چیز قلب ہی میں ہونی چاہی  
کہ اُسکے اثر کو مٹا دے اور وہ تذکرہ ہے چھٹا **فائدہ** تَذَكُّرُوا فَمَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فرمایا ہمیں  
فرمایا تَذَكُّرُوا الْحَقَّ يَا تَذَكُّرُوا النَّارَ يَا تَذَكُّرُوا الْعُقُوبَةَ يامثال سکے۔ اس حذف میں  
فائدہ ہے وہ یہ کہ تذکرہ جو لطیف کو اہل تقویٰ کے قلوب سے مٹاتا ہے وہ علی قدر مراتب یقین کے ہے  
اور مرتبہ تقویٰ میں انبیاء اور مسلمین اور اولیاء اور صدیقین اور صالحین اور مسلمین سب داخل ہیں  
ہر ایک کا تقویٰ اُسکے حال و مقام کے لائق ہے ایسا ہی ہر ایک کا تذکرہ اُسکے مقام کے مناسب ہے  
اگر تذکرہ کسی کسی خاص قسم کو ذکر فرماتے تو صرف اُسی قسم والے اُسین داخل ہوتے مثلاً اگر یون فرماتے  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا مَسَّ طَيْفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكُّرُوا الْعُقُوبَةَ فَإِذَا هُمْ مُبْهُوُونَ  
تو جو لوگ ثواب سے تذکرہ حاصل کرتے ہیں وہ خارج ہو جاتے اور اگر فرماتے تَذَكُّرُوا فَمَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ  
یعنی یاد کرتے ہیں پہلے کے احسان کو تو جو لوگ پچھلے احسان کو یاد کرتے ہیں وہ خارج ہو جاتے علی  
ہذا القیاس پس حق سبحانہ تعالیٰ نے اُسکا کوئی خاص معمول ذکر نہیں فرمایا تاکہ تمام مراتب شامل  
ہو جاوے۔ ابھی طرح سمجھ لو۔ ساتواں **فائدہ** تَذَكُّرُوا فَمَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فرمایا  
یون نہیں کہا تَذَكُّرُوا فَمَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ تَذَكُّرُوا فَمَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ تَذَكُّرُوا فَمَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ  
تعبیر نہیں فرمائی کہ اُس سے یہ نہ معلوم ہوتا کہ یہ ابصار یعنی توجہ بسبب تذکرہ کے ہوئی حالانکہ مقصود یہی  
بیان کرنا ہے کہ تذکرہ کے سبب ابصار ہوتا کہ لوگوں کو اُسکی رغبت ہو اور ثم اُسلیے نہیں لائے کہ  
ایک تو اُسین وہی بات ہے جو اوامین مذکور ہوئی کہ سببیت معلوم ہوتی دوسرے اُس سے  
مقصود وہی اُلٹ جاتا کیونکہ ثم میں مہلت ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کا مقصود یہ ہے کہ اُنکا ابصار  
تذکرہ سے تاخیر نہیں کرتا بلکہ متذکرہ کے ساتھ ہی ابصار ہے اور صرف فالسلیے نہیں  
لائے کہ وہ تعقیب کو مقفنی ہے یعنی یہ بھی خلاف مقصود ہے بلکہ فاکے ساتھ اذ ابھی

لائے اور یوں فرمایا **يَا ذٰلِكَ لَھُمْ مَبْصِرٌ** کہ گویا ہمیشہ سے صفت البصاری ہی پر رہے ہیں اللہ تعالیٰ  
 انکی تعریف فرماتا ہے اور انپر کثرت احسان کو ظاہر فرماتا ہے مثلاً یوں کہو تذکرہ میں المسئلۃ  
**يَا ذٰلِكَ اَھِی صَیْحَہٗ** یعنی زید کو مسئلہ یاد آیا تو وہ صحیح نکلا مراد یہ ہے کہ پہلے ہی سے صحیح تھا اور اب بھی  
 جب وہ معلوم ہوا صحیح ہے۔ ایسے ہی اہل تقویٰ پہلے سے اہل بصاری ہیں لیکن طیف ہوئی کے وارو  
 ہونے نے انکی بصیرت کو جسکا نور انہیں جاگزین ہے پھپھا ڈالا تھا پس وہ چونکہ ابر غفلت میں گیا  
 اور آفتاب بصیرت چمک اٹھا **اَمْ كَلَّوْا فَاَلَمَ اَنْ اَسْأَلُ** اس آیت میں اور ایسے مضمون کی قطبی بہترین  
 ہیں انہیں اہل تقویٰ پر بڑی وسعت ہے اور اہل ایمان کے ساتھ بڑا لطف ہے کیونکہ اگر یوں فرماتے  
**اِنَّ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا لَا یَمْسَعُھُمْ طَیْفٌ مِّنَ الشَّیْطَانِ** یعنی اہل تقویٰ کو کبھی شیطانی خیال لگتا ہی نہیں  
 تو بجز معصوموں کے **فَاَلَمَ** کہ وہ انبیاء اور ملائکہ ہیں **سَبَّ** سب خراج ہو جاتے پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 نے چاہا کہ اپنے دائرہ رحمت کو وسیع کرے ایسے یوں فرمایا **اِنَّ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا اِذَا مَسَّھُمْ طَیْفٌ**  
**مِّنَ الشَّیْطَانِ** تاکہ جھکو معلوم ہو جاوے کہ طیف کا آنا انکو حکم تقویٰ سے اور انپر اس نام کے  
 جاری ہوئیے نہیں نکالتا جبکہ وہ جلدی سے تذکر کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف بصر کے ساتھ رجوع کریں  
 اور اسی آیت کے مائل وسعت رجاء میں دوسری یہ آیت ہے **اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ التَّوَّابِیْنَ وَ یُحِبُّ**  
**الْمُتَطَهِّرِیْنَ** یعنی اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں کو اور پاک ہو جانے والوں کو پیارا کرتا ہے اور یوں نہیں  
 فرمایا کہ **اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الَّذِیْنَ لَا یَذْنُبُوْنَ** کہ اللہ تعالیٰ گناہ نہ کرنے والوں کو پیارا کرتا ہے کیونکہ  
 اگر ایسا فرماتے تو تھوڑے لوگ داخل ہوتے۔ اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے جو کچھ بندوں کی ترکیب  
 میں غفلت رکھی گئی ہے اور جو خلاف ورزی مادہ انسانی کا مقتضایہ ہے کیونکہ مختلف لطفوں سے بنا ہے  
 اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **یُرِیْدُ اللّٰہُ اَنْ یُّحَقِّقَ عَنْکُمْ وُحُلُقَ الْاِنْسَانِ** ضعیفہا یعنی  
 اللہ تعالیٰ کو یہ منظور ہے کہ تم سے بوجہ ہلکا کرے اور آدمی بہت کمزور پیدا ہوا ہے۔ بعض اہل علم نے  
 یوں تفسیر کی ہے یعنی غلبہ شہوت کے وقت اپنے اختیار میں نہیں رہتا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے **ھُوَ**  
**اَعْلَمُ بِکُمْ اِذَا اَنْشَأَکُمْ مِّنَ الْاَرْضِ** وَاذْ اَنْتُمْ اَحْیَہُ یعنی اللہ تعالیٰ تمکو خوب جانتا ہے جبکہ  
 پیدا کیا تمکو زمین سے اور جبکہ تم مان کے پیٹ میں بچہ تھے جو کہ معلوم تھا کہ انسان پر خطا غالب ہے  
 اسلئے باب توبہ کو کشادہ فرمایا اور لوگوں کو اسکی راہ بتلائی اور اسکی طرف بلایا اور وعدہ فرمایا

فائدہ یہ ہے کہ

کہ توبہ کر تو قبول کرینگے اور رجوع کر تو متوجہ ہوں گے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے  
 کل ابن آدم خطا وذن ذنوب الخطا ثلثون التوابون یعنی تمام بنی آدم خطا وارہین اور اپنے  
 خطا واروہ ہیں جو توبہ کر لیتے ہیں پس حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے یہ بات بتلا دی کہ خطا  
 تیرے وجود کو لازم ہے بلکہ تیرا عین وجود ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَالَّذِينَ إِذَا أَفْعَلُوا فَأَنْتَ حُشِرَ  
 أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذُكِّرُوا بِاللَّهِ فَأَسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ تُوذَوْنَ مِنْهُمْ وَيَعْفُو اللَّهُ إِلَهُ اللَّهِ وَاللَّهُ  
 يُصَوِّرُ عَلَى مَا تَأْمُرُوا أَوْ تَنْهَوْنَ عَنْهُ يَعْلَمُونَ هَٰذَا يَعْنِي ايسے لوگ ہیں کہ جب کوئی بیجائی کر گزرتے ہیں یا اپنی  
 جانوں پر ستم کرتے ہیں اُسی وقت اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں پس بخشش چاہتے ہیں اپنے گناہوں کی  
 اور خدا کے سوا گناہوں کو کون بخشا ہے اور ہٹ نہیں کرتے اپنے فعل پر اور وہ جانتے ہیں یون نہیں  
 فرمایا والذین لا یعلمون الفاحشة یعنی بالکل گناہ ہی نہیں کرتے اور فرمایا وَإِذَا مَا غَضِبُوا  
 هُمْ يَغْفِرُونَ یعنی جب اُنکو غصہ آتا ہے معاف کر دیتے ہیں یون نہیں فرمایا لا یغضبون یعنی  
 غصہ ہی نہیں آتا۔ اور فرمایا وَالْكَافِرِينَ الْغَائِبِينَ ایعنی غصہ کو منبسط کرنے والے۔ یون نہیں فرمایا  
 والذین لا غبط لہم یعنی جنکو غصہ ہی نہیں۔ اسکو خوب سمجھ اللہ تعالیٰ کی تجھ پر خیر ہو یہ کھلے اسرار  
 ہیں اور یقینی امور ہیں **نوان فائدہ**۔ بیان مراتب متذکرین کا اہل تقویٰ سے **ف**  
 کیونکہ تذکرہ گرامیک مفہوم عام ہے جب اُسکو کسی معمول کے ساتھ مقید نہیں کیا اپنی جمیع جزئیات کے شامل  
 ہو گئیاں جانتا چاہیے کہ اہل تقویٰ کو جب کوئی شیطانی خیال آتا ہے اُنکو تقویٰ مولیٰ کی نافرمانی  
 پر اصرار نہیں کرنے دیتا بلکہ اُنکا تذکرہ یعنی یادداشت اُنکو مولیٰ کی طرف پھیر لاتا ہے اور اُنکا تذکرہ  
 کئی قسم پر ہے بعض لوگ ثواب کو یاد کر لیتے ہیں بعض عقاب کو بعض حساب کے لیے کھڑے ہونے کو  
 بعض ترک معصیت کے بڑے ثواب کو بعض احسان گذشتہ کو یاد کر کے نافرمانی سے شرما جاتے ہیں  
 بعض مابعد کے احسان کو یاد کر کے اُسکے عوض کفران کرتے ہوئے شرما جاتے ہیں بعض اللہ کا قرب  
 یاد کرتے ہیں بعض اللہ تعالیٰ کے محیط ہونے کو یاد کرتے ہیں بعض اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کو یاد کرتے  
 ہیں بعض اللہ تعالیٰ کے عہد کو یاد کرتے ہیں بعض لذت گناہ کا فانی ہو جانا اور اُسکے مواخذہ کا  
 باقی رہنا یاد کرتے ہیں بعض نافرمانی کے وبال و رسوائی کو یاد کر کے اُسکو ترک کر دیتے ہیں بعض  
 فرمان برداری کے فوائد و عزت کو یاد کر کے اُس راہ چلتے ہیں بعض اللہ کی قیومت کو یاد کرتے ہیں

نادر



یعنی اللہ تعالیٰ کی عظمت اور ولایت کو یاد کرتے ہیں علیٰ ہذا القیاس جن جن چیزوں سے مذکر متعلق ہو سکتا ہے اور ان کا صہ نہیں ہے جتنے اتنا بھی اس واسطے کہد یا کہ اہل تقویٰ کے احوال سے عجیب کچھ نسبت ہو اور اہل بصیرت کے مقامات پر کچھ آگاہی ہو خوب سمجھ لو **دسواں قاعدہ** ہو سکتا ہے کہ آیت میں مراد طیف سے دوسوہ و خطرہ نفسانی ہو جو شیطان کے القاسے آجاتا ہے **ف** اور تقریر گزشتہ میں طیف سے مراد صورت خیالی تھی جو خواب میں نمودار ہوتی ہے **ت** اس خطرے کو طیف اس واسطے کہا کہ یہ قلب میں نمودار کرتا ہے دوسری قرات سے اسکی تائید ہوتی ہے وہ یہ ہے **اِذَا اسْتَقْبَحَ طَائِفٌ ف** بروزن خائف **ت** پس ایک قرات دوسری قرات کی مفسر بن جائے گی اور دوسوہ قلب کے گرد گھومتا ہے اگر دو یقین کے کسی رخنے سے اُسکو رستہ مل گیا تو اندر گھس جاتا ہر دور نہ چلے گیا اور مثال مقامات یقین اور نور یقین کی جو اُن مقامات کو محیط ہے ایسی ہے جیسے شہر بنابہ کی دیوارین کہ شہر اور قلعہ کو گھیرے ہوئے ہیں پس دیوارین تو انوار ہیں اور قلعہ بات مقامات یقین ہیں کہ شہر قلب کو گھیرے ہوئے ہیں پس جس شخص کے قلب کو دیوار یقین گھیرے ہوئے ہے اور اُسے مقامات یقین کو کہ مثل قلعہ کے نوری اماطے ہیں درست کر لیا اُس شخص تک شیطان کی رسائی نہیں اور اُسکے گھبرائیں اُسکا ٹھکانا نہیں کیا تو نے اللہ تعالیٰ کا فرمان نہیں سنا **اِنَّ عِبَادِي لَنَرٰكَ اَلَيْكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ** یعنی میرے خاص بندوں پر تیرا کچھ قابو نہیں یعنی چونکہ انھوں نے عبودیت کو ٹھیک کر لیا اسلئے زوہ میرے حکم سے منازعت کرتے ہیں نہ میری تدبیر میں معارضہ کرتے ہیں بلکہ ٹھیک توکل کرتے ہیں اور اپنے کو میرے حوالے کر کے ہیں اس واسطے اللہ تعالیٰ انکی رعایت و نصرت اور حمایت فرماتا ہے اور انھوں نے اپنی ہمتیں اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کر دیں اللہ تعالیٰ بھی انکو سب کا کافی ہو گیا کسی عارف سے پوچھا گیا تمہاری شیطان کے ساتھ مجاہدے کی کیا کیفیت ہے جواب دیا شیطان کون بلا ہے ہم وہ لوگ ہیں کہ اپنی تمام ہمتیں اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کر دیں اُسے سب سے ہماری کفایت فرمائی **ف** یعنی ہمکو مجاہدے کی حاجت نہیں اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے آپ منٹ لیتا ہے **ت** میں نے اپنے شیخ ابو العباس حمزہ رحمۃ اللہ تعالیٰ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے جب اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا **اِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوْهُ عَدُوًّا** یعنی شیطان تمہارا دشمن ہے تم اُسکو دشمن سمجھو پس بعض لوگ تو اس خطاب سے یوں سمجھے کہ اللہ تعالیٰ کو اُسے شیطان کے ساتھ عداوت کرنا مطلوب ہے انھوں نے اپنی تمام ہمتیں اُسین معروض کر دیں اُسے اُن کو محبوب کی محبت سے غافل کر دیا اور بعض لوگ یوں سمجھے کہ شیطان تمہارا دشمن ہے یعنی اور میں دوست ہوں

قائد دوم

مثال یقین اور نور

**ف**لان الاشیاء تعرف باضدادها **و** لوگ اللہ تعالیٰ کی محبت میں لگے ہیں انکو سب کافی ہو گیا۔ بعد کے اس  
 عارف کی حکایت بیان فرمائی یہ لوگ اگر شیطان سے پناہ مانگتے ہیں تو صرف اسوجہ سے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا حکم  
 ہے نہ اس واسطے کہ یہ لوگ غیر اللہ کے لیے کچھ تصرف دیکھتے ہوں اور وہ لوگ غیر اللہ کے لیے کیسے تصرف  
 دیکھ سکتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ کو کہتے ہوئے سنتے ہیں **اِنَّ الْحُكْمَ اِلَّا لِلّٰهِ اَمْ دَانَ لَا تُعْبَدُ وَاَلَا اَنَّكَ**  
 یعنی بات کسی کی نہیں ملتی سوائے اللہ کے اُس نے فرمایا ہے کہ اُسکے سوا کسی کی پوجا مت کرو اور فرمایا  
 اللہ تعالیٰ نے **اِنَّكَ لَكَيْدُ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا** یعنی شیطان کا داؤ بالکل بودا ہے اور فرمایا **اِنَّ عِبَادِي**  
**لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ** یعنی میرے خاص بند و پیر تیرا قابو نہ چلے گا اور فرمایا **اِنَّكَ لَيْسَ لَكَ سُلْطَانٌ**  
**عَلَى الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ وَكَلَّوْنَ** یعنی شیطان کا قابو ان لوگوں پر نہیں چلتا جو یقین رکھتے ہیں اور  
 اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں اور فرمایا **وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ** یعنی جو اللہ پر بھروسہ  
 کرے وہ اُسکو کفایت کرتا ہے اور فرمایا **وَالَّذِينَ اٰمَنُوا يَخْرُجُوْنَ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ**  
 یعنی اللہ اہل ایمان کا دوست ہے نکالتا ہے انکو تاریکیوں سے طرف نور کے اور فرمایا **وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا**  
**نُعَاذُ الْمُقْمِنِينَ** یعنی ہمارے ذمے ہے حمایت کرنا ایمان والوں کی پس ان آیات کے اور جو ایسے مضبوطی  
 ہیں مومنین کے قلوب مضبوط کر دیے اور اُنکی کھلی مرد کی پس اگر شیطان سے پناہ مانگتے ہیں تو صرف اُسکے فریاد  
 اور اگر نوریان سے اُسپر غالب ہوتے ہیں تو اُسکی حمایت سے اور اگر اُسکے فریب سے سالم رہتے ہیں تو اُسکی تائید  
 و احسان ہے شیخ ابو الحسن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حالت سیاہی میں میری ایک شخص سے ملاقات ہوئی اُس نے  
 مجھکو وصیت کی اور کہا کہ توفیق اعمال کے لیے **لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ** سے بڑھ کر کوئی گفتار نہیں  
 اور اللہ کی طرف بھاگنے اور اُسکی پناہ لینے سے بڑھ کر کوئی کردار نہیں اور جو اللہ تعالیٰ کی پناہ لیتا ہے وہ سیدھی  
 راہ چلایا جاتا ہے پھر کہا **يَسُو اللّٰهُ** یعنی اللہ تعالیٰ کے نام سے مدد چاہتا ہوں **قَدْ سَمِعْتُ اِلٰی اللّٰهِ** یعنی بھاگا  
 میں اللہ تعالیٰ کی طرف **وَاعْتَمَعْتُ بِاللّٰهِ** یعنی میں نے اللہ کی پناہ لی **وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ** یعنی گناہ سے  
 بچنا اور عبادت پر قوت ہونا اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے ہے **وَمَنْ يَخْضِرُ الذَّنْبَ اِلَّا اللّٰهُ** یعنی اللہ تعالیٰ  
 کے سوا گناہ کو کون بخش سکتا ہے **يَسُو اللّٰهُ** زبان کا قول ہے جو قلب سے صادر ہوا **قَدْ سَمِعْتُ اِلٰی اللّٰهِ** وصف  
 روح اور سر کا ہے **وَاعْتَمَعْتُ بِاللّٰهِ** وصف عقل و نفس کا ہے **لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ** وصف ملکوت  
 اور عالم امر کا ہے **وَمَنْ يَخْضِرُ الذَّنْبَ اِلَّا اللّٰهُ** **و** اس کلام میں اشارہ ہے طرف لطافت اور انکے

آئنا کے تبارب شیطان کے عمل سے تیری پناہ مانگتا ہوں بیشک شیطان کھلا بکائے والا دشمن ہے پھر شیطان سے خطاب کر کے کہا اللہ تعالیٰ کا علم تیرے حق میں یہی ہے کہ تو عدو مضل مسبین ہے اور میں اہل ہدایت ہوں پر ایمان لاتا ہوں اور اُس پر توکل کرتا ہوں اور تجھ سے خدا کی پناہ چاہتا ہوں اور اگر اُس کا حکم نہ تو میں تجھ سے پناہ نہ چاہتا تیری حقیقت ہی کیا ہے جو تجھ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہوں **ف** یعنی اللہ تعالیٰ تو برا غالب قدرت والا ہے کسی سخت چیز سے اُسکی پناہ مانگیں تو ہو سکتا ہے تو بچا رہ کیا چیز ہے **ت** پس تو نے سچایا اللہ تعالیٰ کی تجھ پر مہر ہو کہ شیطان کی اُنکے دلوں میں اتنی بھی قدر نہیں کہ اُسکی طرف قدرت و ارادے کو منسوب کریں اور بحیدر حکمت کا ایجا و شیطان میں یہ ہے کہ وہ ایک منظر ہے جسکی طرف اسباب عصیان اور وجود کفران و غفبت و نسیان کو منسوب کیا جائے کیا تو نے اللہ تعالیٰ کا قول نہیں سنا وَمَا أَسْخِيئُهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ یعنی یوشع علیہ السلام بولے کہ مجھکو وہ بات شیطان کے سوا کسی نے نہیں بھلائی اور فرمایا هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ یعنی موسیٰ علیہ السلام بولے کہ قبلی کا خون شیطان کے عمل سے ہوا پس راز حکمت اسکے ایجا و یہ ہو کہ ایسی نسبتوں کا میل کھل اس سے پونچھا جائے ایسا واسطے بعض عارفین نے فرمایا ہے کہ شیطان اس عالم کی ایک صفائی ہے کہ تمام گناہوں اور زشت و ناپاک اعمال کا میل اس سے پونچھا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو اگر منظور ہوتا کہ معصیت نہ تو ابلیس کو پیدا نہ کرتا اور شیخ ابوالحسن رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں شیطان مثل شیلے اور نفس مثل دھکے کے اور دونوں کے درمیان گناہ کا پیدا ہونا ایسا ہے جیسے مان باپ کے درمیان بچے کا پیدا ہونا۔ یہ نہیں کہ مان باپ نے بچے کو ایجا دیا بلکہ اُنسے بچے کا ظہور ہوا۔ مطلب شیخ کے اس کلام کا یہ ہے کہ جیسا کسی عاقل کو اس بات میں شک نہیں کہ بچہ مان باپ کا پیدا کیا ہوا اور ایجا دیا ہوا نہیں مگر چونکہ اُن دونوں اُسکا ظہور ہوا اسلئے اُنکی طرف منسوب کیا جاتا ہے اسلئے کسی مومن کو اس میں بھی شک نہیں کہ معصیت نفس و شیطان کی پیدا کی ہوئی نہیں بلکہ اُنسے اُسکا ظہور ہوا ہے اسوجہ سے اُنکی طرف معصیت کی نسبت ہوتی ہے اور یہ نسبت اصنافی و اسنادی ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت خلقی و ایجا دی ہے جیسا اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے طاعت کو پیدا کرتا ہے ایسا ہی اپنے عدل سے معصیت کو پیدا کرتا ہے خود ارشاد ہوا ہے قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ فَكُلُوا مِمَّا كَرِهْتُمُ الْقَوْمَ لَا يَكْفُرُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہدو کہ سب خدا ہی کی طرف سے ہے پس ان لوگوں کو کیا ہو گیا کہ بات نہیں سمجھتے۔ اور فرمایا اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ یعنی اللہ ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے اور فرمایا هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ یعنی

بہن مہر غفار  
دشمن کا اس سے  
جو اس کوئی  
بچے کا گناہ  
حکمت شیطان  
مفسر شیخ  
و خدا و تو بچہ  
منہج جہل  
مفسر بیان  
حکمت انہی  
"مفسر شیخ  
سے مفسر  
نفس کا وجہ  
اور بعض  
نفس کا ارشاد  
اور شیطان کو  
و یہ کہ ہے  
"مفسر شیخ"

یہ مقام قرآن  
ذات ہے  
ملفوظات

یہ مقام قرآن  
ذات ہے  
ملفوظات

یہ مقام قرآن  
ذات ہے  
ملفوظات

یہ مقام قرآن  
ذات ہے  
ملفوظات

کیا سوائے اللہ کے اور بھی کوئی پیدا کرنے والا ہے اور فرمایا أَمْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ یعنی کیا پیدا کرنے والا اور نہ پیدا کرنے والا برابر ہے کیا تم سمجھتے نہیں ہو۔ اور آیت مکر  
تہمکن اہل بدعت کی جو دعویٰ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ طاعت کا خالق ہے اور معصیت کا خالق نہیں  
یہ ہے واللہ خلقکم و ما تَعْبُدُونَ یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو بھی پیدا کیا اور تمہارا اعمال کو بھی  
لفظاً عام ہے طاعت و معصیت دونوں کو شامل ہے **ت** اگر وہ لوگ اعتراض کریں کہ اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْصُرُ بِالشَّهَادَةِ یعنی اللہ تعالیٰ بری بات کا امر نہیں فرماتا تو جواب اسکا  
یہ ہے کہ امر اور ہے اور قضا اور ہے **ف** یعنی امر کہتے ہیں حکم تشریعی کو اور قضا کہتے ہیں حکم تکوینی کو  
اس آیت سے نفی امر کی ہوئی اور اہل سنت مدعی قضا کے ہیں **ت** اگر وہ اعتراض کریں کہ اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا ہے مَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكُمْ یعنی جو بھلائی  
پونچے تمہکو وہ اللہ کی طرف سے ہے اور جو بُرائی پونچے وہ تیری طرف سے ہے اسکا جواب یہ ہے کہ بند کو  
ادب سکھانا مقصود ہے پس ہر کو حکم ہے کہ اچھی چیزیں اُسکی طرف منسوب کیا کریں کیونکہ اُسکے وجود حق کے  
لائق ہی ہے اور بُری چیزیں اپنی طرف منسوب کیا کریں کیونکہ ہمارے وجود باطل کے مناسب ہی ہے  
یہ حسن ادب ہے جیسا خضر علیہ السلام نے فرمایا قَالَ كَذَبْتَ أَنْ يَعْلَمَهَا فَاذْكُرْ رَبَّكَ أَنْ تَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا  
یعنی کشتی سے توڑنے میں تو یوں کہا کہ میں نے چاہا کہ اُسکو عیب دار کر دوں اور بناے دیوار کے قصبے  
میں یوں کہا کہ تیرے پروردگار نے چاہا کہ وہ دونوں یتیم اپنے بلوغ تک پہنچ جاوین ابراہیم علیہ السلام  
نے یوں فرمایا وَإِذَا مَرَضْتُ فَمِنْ شَيْءٍ یعنی جب میں بیمار ہوتا ہوں تو وہ مجھکو شفا دیتا ہے اور  
خضر علیہ السلام نے یوں نہیں کہا فَاذْكُرْ رَبَّكَ أَنْ يَعْلَمَهَا یعنی تیرے رب نے اُس کشتی کو عیب دار  
کرنا چاہا جیسا یتیموں کے قصبے میں کہا فَاذْكُرْ رَبَّكَ أَنْ تَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا پس عیب کو اپنی طرف منسوب  
کیا اور اچھی بات کو اپنے مولیٰ کی طرف ایسے ہی ابراہیم علیہ السلام نے یوں نہیں فرمایا وَإِذَا مَرَضْتُ  
فَمِنْ شَيْءٍ یعنی جب مجھکو بیمار کرتا ہے تو شفا دیتا ہے بلکہ یوں فرمایا وَإِذَا مَرَضْتُ فَمِنْ شَيْءٍ پس کو اپنی  
طرف منسوب کیا اور شفا کو اپنے رب کی طرف باوجودیکہ مرض کا خالق اور فاعل حقیقی وہی ہے پس  
معنی مَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ کے یہ ہیں کہ بھلائی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے یعنی از رو  
خلق و ایجاد کے اور روئے آسمان فَمِنْ نَفْسِكُمْ کے یہ معنی ہیں کہ بُرائی تیری طرف سے ہے

یعنی ہا زوے اصافت و اسناد کے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آکہ وسلم فرماتے ہیں الخیر  
بیدار والشولیس الیک یعنی خیر تو میرے ہاتھوں میں ہے اور شر تیری طرف منسوب نہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ و علی آکہ وسلم کو معلوم تھا کہ خالق خیر و شر اور نفع و ضرر کا اللہ تعالیٰ ہی ہے لیکن تعین میں ادب کی رعایت کی  
اور یوں فرمایا الخیر بیدار والشولیس الیک جیسا کہ منہ او پر بیان کیا خوب سمجھ لے۔ اگر وہ لوگ یہ سمجھ لیں  
کہ حق سبحانہ و تعالیٰ بمعصیت کے پیدا کرے بھی پاک ہے کیونکہ معصیت قبیح ہے اور اللہ تعالیٰ قبح کی پیدا کرے بھی پاک ہے ہم جو اپنے  
کہ معصیت نہ کرنا اعتبار سے فعل قبیح ہے کیونکہ حکم کی مخالفت ہے وجہ یہ کہ قبیح خود فعل منہی عنہ کی ذات میں نہیں ہوتا بلکہ بسبب تعلق منہی  
اس فعل میں قبیح ہو جاتا جیسا حسن کہ فعل نیکو کی ذات متعلق نہیں ہوتا بسبب تعلق امر کے ہو جاتا ہے۔ اچھی طرح سمجھ لو  
**ف** اور حق تعالیٰ کے اعتبار سے وہ ایک مخلوق ہے کہ اس نسبت میں حسن و قبح و دون مساوی ہیں  
**کفر ہم نسبت بخالق حکمت** چونکہ نسبت کفر آفت **ت** پھر اہل بدعت نے جو اللہ تعالیٰ  
کی یہ تنزیہ کی ہے کہ معاصی کے پیدا کرے وہ منزو ہے اس تنزیہ سے اسکی تنزیہ کرنا واجب ہے یعنی جب وہ یوں  
کے ہیں کہ برتر ہے اللہ اس امر سے کہ معصیت کو پیدا کرے ہم مقابلے میں کہیں گے برتر ہے اللہ تعالیٰ اس امر سے کہ  
اسکے ملک میں بدون اس کے ارادے کے کوئی چیز ہو جائے **ف** یعنی اگر معصیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا ارادہ متعلق  
نہ ہو تو لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ملک میں اس کے خلاف ارادہ دوسرے کا تقرر چل سکتا ہے تو میں نقصان  
سچ ہے **دوستی بخیر و چون دشمنی ست** حق تعالیٰ زمین جنہن خدمت غنی ست **ت** خوب سمجھ لو اللہ تعالیٰ  
ہر کوئی کو سید راہ چلائے اور دین است پر اپنے فضل سے قائم رکھے **تقریر و بیان حسین قواعد**  
**تدبیر و منازعت تقدیر کا ذکر ہے** نہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَمَنْ يَرْغَبْ عَنِّي فَلْيَقْبَلْ**  
**رَبِّيَ اَهِمَّ** اَلَا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَوْ قَدْ صُطِفَتْ اَوْ فِي الدُّنْيَا وَ اِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ **ه** اِذْ  
**قَالَ لَهُ رَبِّيَ اَسْلِمْتُ** قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ **و** اور فرمایا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اور  
**فَرَمَا لَهُ اَسْلِمْتُ** اَبْرَاهِيمَ هُوَ سَأَلَكَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ اور فرمایا **قُلْ اَسْلَمُوا** اور فرمایا **اِنْ كَانَ جَوْدُكَ**  
**فَقُلْ اَسْلَمْتُ** وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِي اور فرمایا **وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ**  
**فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ** **و** اور فرمایا **وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْحَقِّ بِاللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ**  
**الْوُثْقَىٰ** اور فرمایا **تَوْفِيِّي مُسْلِمًا** وَ الْحَقِّي بِالصَّالِحِينَ **و** اور فرمایا **وَاَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ** **و** اور بہت  
آیتیں اس مضمون کی ہیں تو اب سمجھنا چاہیے کہ اسلام کا اس طرح بار بار جگہ جگہ ذکر کرنا اسکی علی قدر ہی اور



عظمت شان کی دلیل ہے اور اسلام کا ایک ظاہر ہے ایک باطن ظاہر تو اسکا اللہ کے احکام کا بجالانا ہے اور باطن بنا عزت کرنا پس اسلام بدن کا حق ہے اور مناد عزت کرنا اور اپنے کو حوالہ کر دینا قلوب کا حصہ پس اسلام دعا صورت کے ہر اور استسلام اس صورت کی وجہ سے پس اسلام تو ظاہر ہے اور استسلام اس ظاہر کا باطن ہے پس مسلم حقیقی وہ شخص ہے جو اپنے کو اسکا مطیع بنائے ظاہر اس کے متثال امر سر اور باطن اس کے حکمت کے آگے گردن جھکا دے خواہ وہ کون کیسی کدنا عزت احکام الہیہ بعد بوجہ او اور اپنے کو حل عقیدین اسی کی پیر کرے پس شخص دعویٰ کرے کہ اسلام کا مطاع البہ کیا جاوے گا استسلام کا حق کو کہ دلیل لاؤ اگر سچے ہو تو معلوم نہیں کہ ابراہیم علیہ السلام سے جب پروردگار نے فرمایا اسلام لا وہ بولے میں اسلام لایا واسطے رب الغلیل کے پس جب انکو ڈھکیلین بٹھلایا گیا ملائکہ نے شور مچایا اسے رب یہ تیرا خلیل ہے اس پر جو صیبت نازل ہوئی تو خوب جانتا ہے حق سبحانہ کا حکم ہوا اسے جبرئیل اُنکے پاس جاؤ اگر تم سے مدد چاہیں مدد کرو اور نہیں تو میں جانوں اور میرا خلیل جانے جب جبرئیل علیہ السلام قضای ہوا میں اُنکے پاس آئے پوچھا آپ کو کوئی حاجت ہے فرمایا تم سے تو نہیں ہے ہاں اللہ کو ہے جبرئیل نے کہا پھر دو ما کرو فرمایا اسکو میرا حال معلوم ہونا دعا سے پس کرتا ہے۔ پس غیر اللہ کی انھوں نے مدد نہ چاہی نہ اُنکا قصد غیر اللہ کی طرف متوجہ ہوا بلکہ حکم الہی کے آگے گردن جھکا دی بجائے اپنی تدبیر کے اللہ کی تدبیر پر اور بجائے اپنی نگہبانی کے اللہ کی نگہبانی پر اور بجائے اپنی دعا کے اللہ کے علم پر اکتفا کیا کیونکہ یقین رکھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ جمع احوال میں اُن پر مہربان ہے پس خداے تعالیٰ نے بھی اُنکی تعریف فرمائی اس قول سے وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِلَّهِ رَبِّي إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْغَالِبِينَ اور اُنکو اس آگ سے بھی نجات دی جسکی خبر خود دیتے ہیں فَلَمَّا تَبَيَّنَ أَنَّهُمْ كُفَرُوا فِي تَجْوَدِهِمْ اور سلامتی ابراہیم پر۔ اہل علم نے فرمایا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ لفظ سَلَامًا فرماتے کہ اسے آگ ہو یا ٹھنڈی اور سلامتی ابراہیم پر۔ اہل علم نے فرمایا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ لفظ سَلَامًا فرماتے تو ایسی سرد ہو جاتی کہ ہلاک کر دیتی پس وہ آگ کچھ گئی اہل سیر نے کہا ہے کوئی آگ مشرق و مغرب میں نہ تھی جو کچھ نہ گئی ہو ہر ایک نے یہی خیال کیا کہ شاید کچھ خطاب ہے بعضے علمائے کماہے کہ صرف بطران اس آگ سے جل گئیں **فائدہ جلیلہ** ابراہیم علیہ السلام کا جواب دینے کے قابل ہے کہ جب اُسے جبرئیل علیہ السلام نے پوچھا کہ آپ کو کچھ حاجت ہے تو یوں فرمایا کہ تم سے حاجت نہیں اور یوں نہیں فرمایا مجھے حاجت نہیں کیونکہ مقام رسالت و عظمت کا مقتضایہ ہے کہ عبودیت میں بجالا دے اور مقام عبودیت کے لوازم سے یہ ہے کہ اللہ کی طرف حاجت ظاہر کرے اور اعتلاج کے ساتھ اُس کے رد و کر او اس کے ماسوا سے قصد شغل

فصل اول فی اثبات تقدير

یہاں مذکور ہے  
معمون آیت  
کی طرف توجہ  
فرمایا کہ  
مصدقین  
مترجم  
آیت یہ ہے  
انفال  
یہاں مذکور ہے  
اسکے بعد  
مترجم

پس یہی جواب مناسب تھا کہ جسے حاجت نہیں یعنی اللہ کو محتاج ہوں مگر تمہارا نہیں پس ابراہیم علیہ السلام نے اپنے کلام میں دونوں باتیں جمع کر دیں اللہ کی طرف احتیاج کا ظاہر کرنا اور ماسوا سے قصداً متعادینا اور وہاں نہیں جو بعض لوگوں نے کہی ہے کہ صوفی صوفی نہیں ہوتا بیان تک کہ اُسکو اللہ سے بھی حاجت نہ ہے اور یہ کلام مقتدا اور اہل تکمیل کی شان کے لائق نہیں اگرچہ تاویل اسکی ہو سکتی ہے کہ مراد یہ ہے کہ صوفی کو یقین چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ اُسکے پیدا ہونے سے پہلے ہی اُسکی سب حاجتیں پوری فرما چکا ہے تو جو حاجت ہے وہ ازل میں پوری ہو چکی ہے اور حاجت کی نفی سے احتیاج کی نفی لازم نہیں آتی **ف** حاصل یہ کہ بندے کو اللہ کی طرف احتیاج ضرور ہے خواہ حاجت پوری ہو چکی ہو نہ ہو چکی ہو اور قائل مذکور نے حاجت کی نفی کی ہے نہ کہ احتیاج کی جو کہ لوازم عبدیت سے ہے **ت** اور دوسری تاویل یہ ہے کہ یہ جو کہا کہ اللہ سے اُسکو حاجت نہو مطلب یہ ہے کہ وہ خود اللہ کو طلب کرتا ہے کوئی حاجت اُس سے طلب نہیں کرتا اور بڑا فرق ہے اُسین جو خود اللہ کا طالب ہوا اور جو اللہ سے طالب ہو اور تیسری تاویل یہ ہو سکتی ہے کہ یہ جو کہا کہ اللہ سے اُسکو حاجت نہ رہے مطلب یہ ہے کہ اُس نے ہمہ تن اپنے کو اُسکے سپرد کر دیا ہے اور اُسکے آگے گردن جھکا دی ہے پس اُسکی مراد وہی ہے جو اللہ کی مراد ہے **ف** یعنی اپنی طرف سے کچھ حاجت نہیں مانگتا بوجہ غلبہ مقام رضا کے **ت** **دوسرا فائدہ جلیلہ** جب جبریل علیہ السلام نے ابراہیم علیہ السلام سے پوچھا کیا تم کو کچھ حاجت ہے اور اُنھوں نے جواب دیا کہ تم سے تو کچھ حاجت نہیں مان اللہ سے ہے بعض بزرگوں کا قول ہے کہ اس جواب سے حضرت جبریلؑ سمجھے کہ مجھ سے مدد نہ چاہینگے اور انکا قلب بجز خدا سے کسی کو مشاہدہ نہیں کرتا اُسوقت عرض کیا کہ اچھا اُسی سے سوال کرو یعنی اگر آپ نے یہ بات لازم ٹھہرا رکھی ہے کہ وسائط سے کچھ نہ چاہو اور اسوجہ سے مجھے مدد نہیں چاہتے تو اپنے رب ہی سے سوال کرو کیونکہ وہ آپ کے ساتھ مجھے نیاؤ نزدیک ہے ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا کہ میرا حال اُسکو معلوم ہونا میرے مانگنے سے کفایت کرتا ہے مطلب یہ کہ میں نے جو غور کر کے دیکھا تو اُسکو اپنے ساتھ سوال سے بھی زیادہ نزدیک پایا اور سوال کو وسائط سے دیکھا اور میں سوا اُسکے کسی چیز سے تمسک کرنا نہیں چاہتا دوسرے یہ کہ مجھ کو یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے پھر سوال کر کے یاد دلانے کی حاجت نہیں اور اُس سے رعایت نافرمانی کا احتمال نہیں (سیلے میں نے سوال سے علم الہی پر اکتفا کیا اور یقین کر لیا کہ وہ مجھ کو اپنے لطف سے کسی حال میں بچھڑے گا یہی ہے اکتفا کرنا اللہ تعالیٰ پر اور اکرنا کلمہ حبسی اللہ کے حقوق کا اور ہمارے شیخ ابوالعباس

فائدہ دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کا تقدیر

فرماتے تھے اس بات کی تفسیر میں **وَإِنذَاهِهِم** الٰہی وحی کی کہ ابراہیم نے پورا کر دیا جسے اللہ کے مقررہ وقت پر یعنی جبریل کے جواب میں جو فرمایا **يٰٓإِبْرٰهٖمُ** اُس پر مجھے رہے اور کسی پر نظر نہیں کی **ت** اور بعض نے یہ تفسیر کی ہے کہ کھانا دیا کھان کو اور بیٹا دیا قربان ہونے کو اور بدن دیا آتش سوزان کو اس پر اللہ تعالیٰ نے تعریف فرمائی **وَإِنذَاهِهِم** الٰہی وحی الٰہیہ تفسیر **إِفَادَهُ جَلِيلَهُ** جانا چاہیے کہ جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرشتوں سے فرمایا کہ میں زمین میں ایک خلیفہ پیدا کرنے والا ہوں یعنی آدم اور اولاد آدم فرشتوں نے کہا کہ آپ ایسے شخص کو زمین میں پیدا کرتے ہیں جو اس میں خوریزی و فساد کرے گا اور ہم تسبیح و تحمید و تقدیس کرتے ہیں یعنی ہم کو خلیفہ بنا دیجیے جو اب ارشاد ہوا کہ ہم جانتے ہیں جو کچھ تم نہیں جانتے پس ابراہیم علیہ السلام کا جبریل سے مدد نہ مانگنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرشتوں پر بڑی بھاری محبت ہوئی گویا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان میں جنہوں نے آدمی پر اعتراض کیا تھا کہ یہ فساد و خوریزی کریں گے تم میرے بندے ابراہیم کو کیسا دیکھا اس سے اُس قول کی شرح ہو گئی کہ ہم جانتے ہیں جو تم نہیں جانتے حدیث شریف میں آیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبوت بنو ہٹاتے ہیں فرشتے رات میں اور دن میں جو فرشتے شب کو دنیا میں رہے تھے وہ آسمان پر سو پختے ہیں تو اللہ تعالیٰ اُن سے پوچھتا ہے مالا کہ وہ خوب جانتا ہے کہ تم میرے بند و نکو کس حال میں چھوڑا وہ کہتے ہیں کہ ہم جب گئے تھے جب بھی نماز پڑھ رہے تھے **ف** یعنی عصر کی **ت** اور جب چھوڑ کر آئے ہیں جب بھی نماز پڑھ رہے تھے **ف** یعنی فجر کی کہ چونکہ بدلی انھیں دو وقت میں ہوتی ہے **ت** شیخ ابو الحسن نے فرمایا گویا اللہ تعالیٰ کے پوچھنے کے یہ معنی ہیں کہ اسے معترضین تم نے بند و نکو کس حال میں چھوڑا پس جبریل علیہ السلام کے بھیجنے سے حق سبحانہ و تعالیٰ کو یہ منظور تھا کہ خلیل علیہ السلام کا رتبہ اور شرف و عظمت شان ملائکہ کے آگے ظاہر کر دین اور بجلا ابراہیم علیہ السلام کیسے کسی غیر سے مدد جاتے وہ تو اسی کو دیکھتے تھے اور کسی کا مشاہدہ کرتے تھے اور خلیل کو خلیل اس واسطے کہتے ہیں کہ اُن کے خلیل قلب میں یعنی رگ و ریشہ میں اللہ کی محبت اور عظمت اور احدیت سماگنی تھی کسی غیر کی گنجائش نہ رہی تھی جیسے کسی کا قول ہے **ع** مثل جان مجھ میں ہو گیا یوست پیسے اسی سے خلیل نعت تری **ج** ہوتا ہوں تو ہے تو میرا کلام **ج** روزہ رکھوں تو نشانی ہے مری **ج** تنبیہ و اعلا م جانا چاہیے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کے قلب کو نورِ رضا سے منبسط کر دیا تھا اور اُن کو روح

نماز و غیر مثل جان  
لفظ حدیث  
یہ ہیں تعلیقات  
نیک ملائکہ و ملائکہ  
فیصلہ الدین  
بازو کلم فیہ السلام  
دہر اعلا کرم  
فیقولون انیام  
دہر یصلون  
دو کلام ہر دو ہم  
یصلون ۱۲  
تویر

استسلام عطا فرمائی تھی اور اُنکے قلب کو نظری الحلق سے محفوظ رکھا تھا پس اُنکے اس واسطے اُنپر سرد  
 و سلامتی ہو گئی کہ اُنکا قلب طاعت کے ساتھ اللہ کے سپرد ہو گیا تھا پس استسلام سے رہے سلامت  
 اور باطن مقام کے ٹھیک کر نیسے ہوئی یہ عزت و کرامت آپس میں سے مومن کو سمجھنا چاہیے کہ جو مواقع  
 امتحان میں اللہ کی اطاعت اختیار کرتا ہے اللہ تعالیٰ غار کو گل اور خوف کو امان کر دیتا ہے پس جب  
 شیطان تجھ کو مخفی امتحان میں پھینکنا چاہے اور کائنات تیرے رد و آکر دریافت کریں کہ تجھ کو کچھ  
 حاجت ہے یہی جواب دینا کہ تم سے تو کچھ حاجت نہیں ہاں اللہ سے ہے اگر کائنات یہ کہیں کہ اللہ ہی سے  
 سوال کرے اسکا جواب دینا کہ اُسکا علم میرے سوال سے کفایت کرتا ہے۔ اگر تو ایسا کر گیا تو اللہ تعالیٰ  
 آتش دنیا کو سرد و سلامتی کر دینگا اور منت اور کرامت تجھ کو عطا فرما دینگا کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے نبیا  
 اور مرسلین کے ذریعہ سے ہدایت کے رستے کشادہ کیے ہیں پس اہل یان اُنکی راہ چلے اور اہل یقین نے  
 اُنکی پیروی کو لازم جانا جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُو اِلَى اللّٰهِ عَلَىٰ صَبْرٍ اَنَا  
 وَمَنِ اتَّبَعَنِي ۖ يَعْنِي كَمَدَا سَ مُحَمَّدٍ يَمُرُّ سَبِيلًا ۚ بَلَا تَأْمَنُونَ اللّٰهَ فِي سُبُوحِ وَالْاَهْلُونَ اور  
 میری اتباع کرنے والے بھی اور یونس علیہ السلام کی شان میں فرمایا اِنَّا سَجَدْنَا لَكَ وَتَجَنَّبَاكَ مِنَ الْعَجْزِ  
 وَكَذَلٰى نَحْنُ لَكَ صٰبِرُونَ ۚ یعنی ہم نے اُنکی دعا قبول کی اور غم سے نجات دی اور اہل یان کو ہم یون ہی  
 نجات دیا کرتے ہیں یعنی جو اہل یان قدم قدم یونس کے چلتے ہیں اور اُنکے انوار کے مشتاق ہیں اور  
 اللہ سے ذلت و احتیاج کے ساتھ مانگتے ہیں اور مسکت اور انکسار کا لباس پہنتے ہیں ہم اُنکو طرح نجات  
 دیا کرتے ہیں **رجوع بمطلب** ابراہیم علیہ السلام کے اس قصے میں بیان ہے عبرت والوں کو اور تہمت  
 ہے بصیرت والوں کو اور وہ یہ ہے کہ جو شخص اپنی تدبیر سے نکلتا ہے اللہ اُسکے لیے بخوبی تدبیر کر دیتا ہے بخوبی  
 ابراہیم علیہ السلام چونکہ اپنی ذات کے لیے تدبیر و اہتمام نہیں کیا بلکہ اللہ کے حوالے کر کے اُسپر توکل کیا انجا  
 اس اطاعت کا سلامتی اور عزت اور تعریف کا باقی ہر نماند گذر جائے یہ ہوا اور ہلکوا اللہ کا حکم ہے کہ اُنکی ملت سے  
 خارج نہوں اور اُنکے نام رکھنے کا لحاظ رکھیں جسکا ذکر اس آیت میں ہے وَلَقَدْ اٰتَيْنَاكَ اٰتِیٰہِم مَّهْمًا  
 سَمَّاکُمْ الْمُسْلِمِیْنَ مِنْ قَبْلِ ۚ یعنی ملت اختیار کر و اپنے باپ ابراہیم کی انھوں نے ہی تمھارا نام مسلمان رکھا  
 ہے پہلے سے پس جو شخص ابراہیم ہو اُسکو مزاوار ہے کہ اپنے لیے تدبیر کر نیسے بری ہو اور اعتراض سے  
 خالی ہو اور ملت ابراہیم سے وہی اعراض کر گیا جو سفیہ ہے اور اُنکی ملت کو لازم ہے نفویض الی اللہ و اٰلہ

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

رجوع بمطلب اصل

فی احکام اللہ اور جاننا چاہیے کہ مقصود اعظم یہ ہے کہ اللہ کے آگے کوئی مرد باقی نہ رہے اور ہمارے  
اس مضمون میں اشعار میں **و** جاننا چاہیے کہ ان اشعار میں اللہ تعالیٰ کو متکلم اور بندے کو مخاطب  
قرار دیا ہے گو یا اللہ تعالیٰ بندے سے فرماتا ہے وہ اشعار یہ ہیں **ت۔ س۔**

چاہتا ہوں دے مراد اپنی بھلا چھوڑ دے اپنا وجود اسکو نہ دیکھ کب تک مجھے ہے غفلت میں تو ہوں کب تک دیکھے گا مخلوقات کو میرے در کو چھوڑ جاتا ہے کہاں ہے قدیمی تجھ سے میری دوستی ہے تراب کوئی جس سے ہو اُمید جس قدر مخلوق ہے عاجز ہے سب مجھ سے سب مخلوق کو ہے کا قیام میرے گھر میں اور میرے ملک میں چشم ایمان تیرا کر اور دیکھ تو ہے عدم سے راستہ سو ہے عدم تجھ پہ ہے خلعت مرا وہ ست اوتار میرے در پر لا امیدین اپنی سب دیکھ اپنی حیثیت اور رہ ذلیل بندہ بنجا بندہ ہو جاتا ہے خوش وصف سے اپنے مثا دون تیرا وصف کیا تو میرے ملک میں ہے گا شریک گر سائی چاہے اس دربار کی ٹیوب بحر نیستی میں ہم کو دیکھ	رُشد کا رستہ اگر ہے چاہتا تھام لے مضبوط حلفت مبر کا تیری الفت اور رعایت میں سدا اور پھرے گا جنگوں سر مار تا راہ سے بے راہ کیوں تو ہو گیا عہد قائم و احق میں میرے ہی ہوا لے تجھے محشر کی سختی سے بچا کر رہا عاجز کو ہے عاجز ندا کن سے ہے ظاہر منظر ہر کو کیا اعتماد اور وں پہ ہے تو نے کیا حسرت ساری ہوتی جاتی ہے فنا تو بھی اُس میں جانے گا بیک چلا اور رخ اُمید خلقت سے ہٹا مال تجھ سے کچھ نہیں میں مانگتا آرزو سب تیری آدے گی بر آ جو کہ مولے نے اٹھا کر دے دیا دون عناد و جہل کی تجھ کو سزا جو وضوح حق پہ بھی جمع گرا کیا بس عُدو ہو جا تو اپنے نفس کا بہر محشر ہم کو تو اپنا بنا
---	---



<p>و یکہ مجبور کرتے ہیں ہم احسان کیا ہے کوئی بہت سارے تجکو راستا</p>	<p>ہم سے کر بارانِ رحمت تو طلب غیر سے مت کر ولایت تو طلب</p>
<p>تنبیہ و اعلام جاننا چاہیے کہ تدبیر دو قسم ہے ایک تدبیر مجموعہ دوسری تدبیر مذموم تدبیر مذموم تو وہ ہے جسکا حظ تیری طرف لوٹ کر آوے اور اسے حق اللہ کے لیے ہو جیسے تدبیر کرنا کسی گناہ کی تحصیل میں یا کسی خط نفسانی میں غفلت کے ساتھ یا کسی طاعت میں نالیش اور شہرت کے ساتھ اور مثال سکے یہ تمام تدبیر مذموم ہے یا تو اسوجہ سے کہ اس سے اتحقاقِ مذاب ہوتا ہے یا اسلئے کہ اس سے وقوعِ حجاب ہوتا ہے اور جو شخص نعمتِ عقل کو بچانے گا وہ اسکو ایسی چیز کی تدبیر میں صرف کرتے ہوئے شرما لینگا جو اسکو قربِ الہی تک نہ پہنچائے اور اسکی مقبعا کا سبب نہ بنجاوے اور جتنی چیزیں اللہ تعالیٰ نے اپنی منت سے بندہ کو عطا فرمائی ہیں عقل ان سب میں افضل ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کو پیدا کر کے اپنزد و چیز دینے فضل فرمایا ایک لکھ بجا دو دوسرا دوامِ امداد یعنی اول وجود عطا فرمایا پھر اسکو بقا دینا اور ہر مخلوق کے لیے ان دونوں کا ہونا ضرور ہے نعمتِ ایجاد و نعمتِ امداد اور اس تقریر سے اللہ تعالیٰ کے قول کے معنی بھی سمجھ میں آسکتے ہیں وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ یعنی میری رحمت سب چیز کو گھیرے ہوئے ہے و یہودی رحمت ہے جو مذکور ہوئی ہے لیکن چونکہ ان دونوں میں تمام مخلوق شریک تھی اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا کہ ایک کو دوسری سے امتیاز دے تاکہ تعلقاتِ ارادہ و مشیت کی وسعت ظاہر ہو جاوے پس بعض موجودات کو تو صفتِ نمود سے ممتاز کیا جیسے نباتات و حیوانات و انسان پس نسبتِ موجودات غیر نامید کے یعنی جنہیں نمودین ان نمودین میں قدرت کا زیادہ ظہور ہے و کیونکہ انہیں ایک وصف یعنی نمود زیادہ ہے و پھر چونکہ یہ نمود و صفت نمودین شریک تھے حیوانات اور انسان کو حیات دے کر نباتات سے امتیاز دیا اب اس وصف میں حیوان اور آدمی شریک رہے تو بہ نسبتِ نباتات کے ان دونوں میں ظہورِ قدرت زیادہ ہوا اب یہ منظور ہوا کہ آدمی کو حیوان سے تمیز کرے پس اسکو عقل عطا فرمائی اور اسکی وجہ سے تمام حیوانات پر برتری بخشی اور اسکی بدولت اپنی نعمت انسان پر کامل فرمائی اور عقل ہی کی افزونی اور روشنی سے دونوں جہان کے کام بنتے ہیں پھر اس نعمتِ عقل کا تدبیر دنیا میں صرف کرنا جو خدا کے نزدیک بالکل بے قدر ہے اس نعمت کی بڑی ناشکری ہے اور معاد کے اہتمام و مصلح میں اسکا لگا دینا واسطے اور اسے حق محسن کے جس سے اس نوز کا فیضان ہوا انابت مناسب ہے پس اپنی</p>	<p>اقسام تدبیر</p>



نہ کہے لوگوں کے کام اُس میں سے نکالتا رہے اہل حاجت کو اپنے پر مقدم رکھے اور زاہد کی دو علامتیں ہیں ایک علامت نیا نہ ملنے کو وقت دوسری ملنے کو وقت نیا ملنے کو وقت تو زہد کی پہچان یہ ہے کہ عمار جو نہ اُتار کرے اور یہ ملنے کے وقت یہ ہے کہ نہ چینی نہ ہو پس ثبات تو نعمت و عبادان کا شکر ہے اور راحت نعمت فخران کا شکر ہے اور یہ ثمرہ فہم و عرفان کا ہے کیونکہ حق تعالیٰ کا جیسا دنیا کے ملنے میں انعام ہے اسی طرح نہ بنے میں بھی بلکہ نعمت زیادہ کامل ہے حسینانِ ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں دنیا کی محبت سے دور رکھیں اُس میں زیادہ نعمت ہے بہ نسبت اُس کے کہ مجھ کو عطا کیں شیخ ابوالحسن شاذلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خواب میں دیکھا ارشاد فرمایا کچھ خبر ہے دنیا کی محبت قلب سے خارج ہونے کی کیا پہچان ہے میں نے عرض کیا مجھ کو معلوم نہیں فرمایا دنیا کی محبت قلب سے خارج ہونے کی پہچان یہ ہے کہ ہوت میں خرچ کرے اور نہ ہوت میں چین سے بیٹھا رہے اس سے معلوم ہوا کہ ہر طالب دنیا مذموم نہیں بلکہ مذموم وہ ہے جو اپنے واسطے طلب کرے نہ رب کے واسطے اور دنیا کے لیے طلب کرے نہ آخرت کے واسطے پس وقم کے لوگ ہوئے ایک وہ شخص جو دنیا کو دنیا کے لیے طلب کرے دوسرا وہ جو دنیا کو آخرت کے لیے طلب کرے وہ کسی مبتدی صوفی نے کسی کامل صوفی دولت مند سے کہا تھا نہ ضرورت آنکہ دنیا دوست دار ڈاؤن خون (جو زمین فرمایا اگر دارِ دہرائی دوست دارِ دُشمن میں نے اپنے شیخ ابوالعباس سے سنا فرماتے تھے عارف دنیا میں رکھتا کیونکہ اُسکی دنیا آخرت کے لیے ہوتی ہے اور آخرت رب کے لیے اسی پر معمول کیے جاوے احوال صحابہ اور سلف صالحین رحمہم اللہ کے جب کبھی وہ لوگ اسباب دنیا میں داخل ہوئے اس سے اُنکو اللہ کا قرب مقصود تھا اور اُسکی رضا کے اسباب پیدا کرتے تھے دنیا اور اُسکی زینت اور لذت مقصود نہ تھی وحق تعالیٰ نے بھی اُنکا یہی وصف فرمایا مُحَمَّدٌ مِّنْ مَّوَدِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ أَوْفًا سَجِدًا آيْتُهُمْ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَرِضْوَانًا نَّيِّفًا هُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ

الآیہ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بھیجے ہوئے ہیں اور اُنکے ساتھی کفار کے مقابلے میں سخت ہیں آپس میں مہربان ہیں دیکھے گا تو اُنکو رکوع کرنے والے سجدہ کرنے والے ڈھونڈ رہے ہیں اللہ کے فضل اور رضا مندی کو اُنکی نشانی اُنکے جہر و نیت میں سجدے کے اثر سے اور دوسری آیت میں فرمایا یٰۤاَبُو بَیْرُوتِ اِذْ قَالَ اللَّهُ اَنْ تَرْفَعَ وَیَدُكَ فَرَفَعْنَا سَمِعَکَ فَنَقَبْنَا لَکَ فُجَاءًا لَّعَدُوٍّ وَّالْاَمْسَالُہِ رِجَالٌ لَا یُلَیْقُہُمْ تِجَارَۃٌ وَلَا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّٰہِ وَاَقَامِ الصَّلٰوۃَ وَاِتَّأَمَّ الرَّکُوۃَ فَاِذَا کُنُوۡنَ یَوْمًا تُنْقَلَبُ فِیۡہِ الرُّکُلُ





جس میں تکوین کی کیفیت معلوم ہو گیا ہو گا کہ اول امر میں جہاد کرنے سے اسل رسا دین کیوں ممانعت فرمادی تھی قَا عَصُوا وَصَفُوا  
 یَا بَنِی اللہِ بِاَمْرٍ یعنی معاف کرو اور درگزر کرو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم بھیجے وجہ یہ کہ اگر ابتدائے  
 اسلام میں جہاد کی اجازت ہوتی تو شاید بعض نو مسلموں کو جو اجازت ملتی تو اپنا ذاتی بدلہ لینے لگتے اور خرابی  
 نیت کی خبر بھی نہ ہوتی یہاں تک کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب کوئی ضرب لگاتے تھے تو اُسکے ٹھنڈے  
 ہونے تک ٹھہرے رہتے تھے پھر دوسری ضرب لگاتے تھے اس اندیشے سے کہ شاید اسکے پیچھے اگر مٹا  
 ماروں تو کہیں نفس کی آمیزش نہ ہو جائے اسکا باعث یہ تھا کہ آپ نفس کے پیچھے دھوکوں کو بھیجتے تھے  
 اور بڑی حفاظت صحابہ کو دلوں کی تھی اور اپنے اعمال کو خالص کرنے کی اور اندیشہ ناک رہتے تھے کہ اُنکے  
 عمل میں ایسی چیز نہ ملجاوے جس سے رمضانے مولیٰ مقصود نہ ہو پس دنیا صحابہ کے ہاتھ میں تھی نہ دلوں  
 اور دلیل اسکی یہ ہے کہ صحابہ دنیا سے علیحدہ رہتے تھے اور دوسروں کو اپنے نفس پر مقدم رکھتے تھے حقیقتاً  
 انکی شانیں فرماتے ہیں یُوْثِرُوْنَ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِیْهِمْ خَصَاصَةٌ یعنی اور دلوں کو اپنی ذات پر  
 مقدم رکھتے ہیں اگرچہ خود اپنی فاقہ ہو یہاں تک کہ کسی صحابی کے پاس ایک بکری کی سری ہدیہ آئی فرمایا  
 فلاں شخص مجھ سے زیادہ مستحق ہے اُن بزرگ نے اور کسی کا نام بتلادیا اُنھوں نے اور کا نام لے دیا  
 یوں ہی ایک دوسرے کے پاس بھیجتے رہے یہاں تک کہ سات ائمہ آدمیوں میں گھوم گھام پھر پہلے  
 صحابی کے پاس لوٹ کر آئی اور اسکی کافی دلیل ہے حضرت عمرؓ کا نصف مال سے علیحدہ ہو جانا اور ابو بکر  
 رضی اللہ عنہ کا کل مال سے علیحدہ ہو جانا اور عبدالرحمنؓ بن عوف کا سات سو اونٹ لے لے لے دینا  
 اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا جلیش تبوک کے لیے سامان کر دینا اور بہت سے عمدہ کام اور اچھے  
 حالات اُنکے منقول ہیں اور دوسری آیت جو ہے رَجُلًا مِّنْ دُونِ مَا عَاہَدُوا اللہَ عَلَیْہِہِ اَلْاَمْنِ  
 اللہ تعالیٰ نے اُنکے پوشیدہ صدق کی خبر دی ہے جس پر سولے اللہ تعالیٰ کے کوئی مطلع نہیں ہو سکتا اور  
 یہ بہت بڑی تعریف اور فخر کی بات ہے کیونکہ ظاہر افعال میں باعتبار علم مخلوق کے کبھی حالات مغتبہ  
 ہو سکتے ہیں ان آیات سے اُنکے ظاہر اور باطن کا نزکیہ ہوتا ہے اور اُنکے محامد اور مفاخر ثابت ہوتے  
 ہیں اس سے معلوم ہوا کہ میر دنیا دو قسم پر ہے ایک تدبیر دنیا کی واسطے دنیا کے جیسا دُور افتادہ  
 اہل غفلت کا مال ہے دوسری تدبیر دنیا کی واسطے آخرت کے جیسا صحابہ کرام اور سلف صالحین کا



حال تھا اور اسکی دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ میں نماز میں اپنے لشکر کا زمانہ درست کیا کرتا ہوں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تدبیر معائنہ اور حضوری کی حالت میں تھی سو وہ تدبیر اللہ کے واسطے تھی اسی لیے نماز قاسم ہوئی نہ کمال میں نقصان آیا اگر کوئی اعتراض کرے کہ تمہارا تو یہ دعویٰ ہو کہ انجیل سے کوئی دنیا کا طالب تھا حالانکہ یوم اُحد میں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کو یوں فرمایا کہ بعض تم میں سے دنیا چاہتے تھے اور بعض آخرت کے طالب تھے یہاں تک کہ بعض صحابہ کا قول ہے کہ ہم نہیں سمجھتے تھے کہ ہم میں کوئی دنیا کا طالب ہے یہاں تک یہ آیت نازل ہوئی مَنْ يُدْرِكْ الدُّنْيَا وَمَنْكُم مَّنْ يُدْرِكُ الْآخِرَةَ اب اسکا جواب سمجھ لو اللہ تکوین کے توفیق دے اور اپنے کلام کے سننے کے لائق کرے کہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ صحابہ کے ساتھ نیک گمان رکھے اور انکی بزرگی کا معتقد رہے اور انکے جمیع اقوال وافعال و احوال کو خواہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے وقت کے ہوں یا بعد کے اچھے وجوہ پر معمول کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب انکی پاکی بیان فرمائی تو کسی زمانے کے ساتھ مقید نہیں کیا اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کی کالجموع اُحد ریف میں مطلق ارشاد فرمایا اور اس آیت کے دو جواب ہیں **جواب اول** اس آیت کا یہ ہے کہ بعض تم میں سے دنیا چاہتے تھے یعنی آخرت کے واسطے جیسے وہ لوگ جنہوں نے قیمت لینا چاہا تھا کہ اس میں سے بچ و انبار کر کے اللہ سے نیک معاملہ کریں اور بعضوں کا یہ مقصود نہ تھا صرف فضیلت جہاد ہی حاصل کرنا مطلوب تھا انہوں نے غنیمت کی طرف مڑ کر بھی نہیں دیکھا نہ اسکی طرف التفات کیا پس صحابہ میں بعض فاضل و کامل تھے بعضے افضل و اکمل ناقص کوئی نہ تھا **دوسرا جواب** یہ ہے کہ آقا اپنے خاص غلام کو جو چاہے کہے ہکو اُس غلام کے ساتھ ادب لازم ہے کیونکہ اُسکو آقا سے نسبت خاص ہے یہ نہیں کہ آقا اپنے غلام کو جو کہے ہم بھی وہی نسبت کو بن یا اُسکو خطاب کرنے لگیں کیونکہ آقا تو غلام کو اسواسطے جو چاہے کہہ دیتا ہے کہ اُسکو خدمت کی رعیت پیدا ہو اور اسکی ہمت و عزم کو ترقی ہو اور ہکو حد و ادب کا لحاظ رکھنا ضرور ہے اور اگر قرآن مجید میں تلاش کیا جاوے بہت سے ایسے مضامین نکلیں گے مثلاً ایک سورہ عبس ہی ہے یہاں تک کہ حضرت عائشہ کا قول ہے کہ اگر بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم و حبی میں سے کوئی چیز چھپائے تو اس سورہ کو ضرور چھپا لیتے اس سے ثابت ہو گیا کہ اسقاط تدبیر جو مدوح ہے اُسکے معنی نہیں کہ اسباب دنیا اور فکر مصلح میں بقصد طاعت مولیٰ و کار آخرت کے بھی داخل نہ ہو بلکہ تدبیر ممنوع وہ ہے کہ دنیا کی تدبیر دنیا ہی کے لیے کرے اسکی علامت یہ ہے کہ وہ ذریعہ نافرمانی بخدا و اور طلال

سوال و جواب

آیت ۱۰۰  
مسکن  
پیدا اللہ  
و مسکن جاریہ  
الآخرۃ  
ستیم

و حرام ہے اُسکو سبقتنا شروع کرے قائم رہ جانا چاہیے کہ اشیا کا مذموم و محمود ہونا اُنکے نتائج کے اعتبار سے ہے پس تدبیر مذموم وہ ہے جو اللہ سے غافل و راد اسے خدمت مولیٰ سے محفل کر دے اور اُسکے معاذ سے باز رکھے اور تدبیر محمود وہ ہے جسکی یہ شان نہ ہو بلکہ اللہ کا قرب بخشے اور اُسکی رضا مندی تک پہنچائے اسی طرح دنیا علی الاطلاق نہ مذموم ہے نہ محمود بلکہ مذموم وہ ہے جو مولیٰ سے غافل کرے اور آخرت کے لیے سامان کر نیسے باز رکھے جیسے بعض عارفین کا قول ہے جو چیز تجھکو اللہ سے غافل کرے خواہ بیوی ہو یا مال ہو یا اولاد ہو وہ تیرے حق میں مخوس ہے اور دنیا سے مدفوح وہ ہے جو طاعت الہی میں مُعین ہو اور خدمت مولیٰ میں سرگرم اور مستعد کر دے اکھاصل جو اچھے کاموں کا ذریعہ ہے وہ مدفوح ہے جو بُرے کاموں کا ذریعہ ہے وہ مذموم ہے اور بغیر خدا صلے اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ دنیا فردار گندی ٹھیل ہے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا ملعون ہے اور جو اُسمیں ہے وہ بھی ملعون ہے مگر اللہ کا ذکر اور جو چیز اُسکے متعلق ہو اور عالم اور طالب علم اور فرمایا بغیر خدا صلے اللہ علیہ وسلم نے آدمی میں سے جو نیجاست نکلی ہے اللہ تعالیٰ نے اُسکو دنیا کی مثال بنایا ہے ان احادیث کا مقتضایہ ہے کہ وہ مذموم ہو اور لوگ اُس سے نفرت کریں اور یہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے فرمایا ہے کہ دنیا کو بُرست کو کہ ایمان داکے لیے خوب سواری ہے اسی پر سوار ہو کر خیر حاصل کر سکتا ہے اور شر سے بچ سکتا ہے پس جس دنیا پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے وہ دنیا وہ ہے جو اللہ تعالیٰ سے غافل کر دے اسی واسطے آپ نے حدیث میں استثناء فرمادیا کہ لا ذکر اللہ اتم یعنی مگر ذکر اللہ کا اور جو اُسکے متعلق ہو اور عالم اور طالب علم تو آپ نے بیان فرمادیا کہ یہ چیزیں دنیا میں داخل نہیں اور جس دنیا کی نسبت فرمایا کہ بُرست کہو یہ وہ دنیا ہے جو تکو طاعت الہی تک پہنچا وے اسی واسطے حضرت نے فرمایا کہ وہ ایمان والے کے لیے خوب سواری ہے سو سواری ہونیکے اعتبار سے اُسکی طرح فرمائی نہ اس حیثیت سے کہ وہ دھوکہ اور گناہوں کا مقام ہے کیس تیری سمجھ میں آگیا ہو گا کہ ترک تدبیر کے معنی نہیں کہ بالکل اسباب کے کنارہ اختیار کرے یہاں تک کہ انسان ضائع ہونے لگے پھر لوگوں پر بار ہو جاوے اور اللہ کی حکمت جو اثبات اسباب و ارتباط و ساطعین ہے اُس سے جاہل نبجاوے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے منقول ہے کہ کسی عابد پر آپکا گزر ہوا اُس سے دریافت کیا کہ تو کمانسے کھاتا ہے اُس نے عرض کیا کہ میرا بھائی مجھکو کھانے کو دیتا ہے آپ نے فرمایا کہ تیرا بھائی تجھسے زیادہ عابد ہے یعنی تیرا بھائی اگر عبادت

سے  
عزیز ہے  
الذین ملونہ  
لمونہ  
الذکر اللہ  
وہ دالہ  
وہ عالم اور  
مستعد  
مستعد  
یہ ہے  
الذین ملونہ  
ملونہ  
عزیز ہے  
وہ عابد  
تو ہے



اسی لیے بعض عارفین کا قول ہے کہ مثال مسبب و متخدد کی ایسی ہے جیسے بادشاہ کے دو غلام ہوں  
ایک سے قوفریا کہ کھاؤ اور کھاؤ اور دوسرے کو حکم ہوا کہ تم ہمارے دربار میں حاضر خدمت رہا کرو تمہاری  
ساجت کا ہم انتظام کر دینگے سو اس غلام کا رتبہ آقا کے نزدیک زیادہ ہے اور اسکے ساتھ ایسا معاملہ کرتا ہے  
عنایت کی بڑی دلیل ہے علاوہ یہ ہے کہ اسباب میں داخل ہونا فرمائی سے بچنا اور صفای عبادت نصیب  
ہونا شاذ و نادر ہے کیونکہ ناجنسوں سے لبر کرنا ہوگا اہل غفلت اور عناد سے ملنا ہوگا اور بڑے معین عطا ہے  
مطیعین کا دیکھنا ہے اور بڑا باعث گناہ میں مبتلا ہونے کا گناہ والو نکاد دیکھنا ہے جیسا پیغمبر خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آدمی اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے سو ذرا دیکھ بھال کر دوستی کیا کرو کسی  
شاعر نے کہا ہے **آدمی کو پوچھ مت دیکھ اسکا یار چار یار اپنے یار کا ہے مقتدی** جو جو اُس میں شر  
تو ہو جلدی جدا خیر گر ہو ملے ہو تو مقتدی ہے اور نفس میں خاصیت ہے کہ جس سے ملتا ہے اُس کے  
ساتھ تشبیہ کرتا ہوا اُس کی نقل تار ہے اور اسکی صفات سے تصف و رشا یہ ہو جاتا ہے لیکن غفلین کی صحبت نفس  
کے لیے اور عین غفلت بن جاتی ہے کیونکہ اصل وضع میں غفلت اُس کے مناسبت ہے ہر گاہ اُس کے ساتھ ایسا سبب  
بھی ملجاوے کہ وہ مخالطت غافلین ہے اُس وقت تو کیا حال ہوگا اور اے بھائی تجھ کو اللہ تعالیٰ توفیق  
دے تو اپنا ہی حال دیکھ لے کہ جب تو گھر سے نکلتا ہے اور جب تو لوٹ کر آتا ہے دو دنوں وقت میں ایک سا  
حال نہیں ہوتا گھر سے جانے کے وقت تجھ پر انوار کا غلبہ ہوتا ہے سینہ کشادہ ہوتا ہے طاعت کی اہمیت  
ہوتی ہے دنیا میں بے رغبتی ہوتی ہے اور لوٹے ہوئے یہ حالت نہیں ہوتی اور یہ مقامات نہیں رہتے  
جسکا سبب صرف کہ ورت مخالطت ہے اور غفلت اسباب میں قلوب کا غرق ہونا اور اگر یہ بات ہوا  
کرتی کہ اسباب و معاصی کے جانے سے اُنکا اثر بھی جاتا رہا کرتا تو بیشک قلوب کے لیے سیر الی اللہ سے  
بعد انفصال و زوال کے مانع نہوتے مگر اُنکا حال تو آگ کا سا ہے کہ جلنا موقوف ہو جائے مگر سیاهی  
باقی رہتی ہے اور اہل اسباب کو دو چیزوں کی بڑی ضرورت ہے علم اور تقویٰ علم کے ذریعے سے تو حلال  
و حرام کو جانے کا اور تقویٰ کی وجہ سے ازکاب گناہ سے بچے گا۔ حاجت علم کی تو اس لیے ہے کہ جو احکام متعلق  
معاملات بیع و سلم و صرف و غیرہ کے ہیں اُنکو جاننا ضرور ہے ساتھ ہی اسکے جو واجبات و فرائض معینہ  
ہیں اُنکا علم بھی ضروری ہے **ت** تاکہ فوت نہ جاور **ت** تنبیہ و اعلام جزا و نواہی کا ہونا  
اہل نسب کو رکھنا چاہیے **اول** امر قبل گھر سے نکلنے کے اللہ کے ساتھ پورا عزم کریں کہ اگر ملک

صلو  
توین پر ہے  
المسلا  
دین خیل  
فیض ظہر  
من یحالی  
۱۱ تنویر

موضوعات اہل اسباب  
موضوعات اہل اسباب  
موضوعات اہل اسباب

کوئی شخص ربح و خیر و نیکو تو معات کر دو گنا کیونکہ بازار ایسا موقع ہے جس میں جھگڑا بات چیت ہو ہی جاتی ہے ایسا واسطے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تم ابی مضمضہ کو برابر بینی میں ہو سکتے اسکی عادت تھی کہ گھر سے نکلنے وقت دعا کرتا یا اللہ میں نے اپنی آبر و مسلمانوں پر تصدیق کر دی دوسرا **احمر غنبل** باہر نکلنے کے مناسب ہے کہ وضو کر کے دو رکعت پڑھے اور اللہ سے دعا کرے کہ اس جاسے میں سلاقی رہے کیونکہ اس شخص کو معلوم نہیں کہ کیا مقدر ہے کیونکہ بازار میں جانیا والا ایسا ہے جیسا لڑائی میں جانیا والا پس مسلمان کو زیبا ہے کہ اعتصام و توکل کی زرہ پہنے جو دشمنوں کے تیر دھنسے اسکو بچائے **ف** یعنی بازار میں شیطان کا پورا دخل ہے اس کے اور اس کے لشکر جن وانس کے مکائد سے پناہ مانگنا ضرور ہے **ت** اور جو اللہ کی پناہ میں آیا اسکو سیدھی راہ ملی اور جو اللہ پر بھروسہ کرے اللہ اسکو کافی ہے **تیسرا احمر جب** گھر سے جانے لگے تو مناسب ہے کہ اپنے اہل عیال و رگھر کو اور گھر کی چیزوں کو اللہ کے سپرد کر دے کہ اللہ کی حفاظت اس میں زیادہ ہوتی ہے اور یہ آیت پڑھے **فَاَللّٰهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَّمَا وَكَّرَ حَقُّهُ الزَّكَاءُ حَيْثُ هُوَ** یعنی اللہ اچھا نگہبان ہے اور وہ سب گھر والوں سے زیادہ جوار ہے اور یہ دعا جو حدیث میں آئی ہے پڑھ دے **اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْاَهْلِ وَالْوَلَدِ وَالْمَالِ** کیونکہ اللہ کے سپرد کرنے میں امید ہے کہ ٹوٹ کر انکو اچھی حالت میں پائیگا کسی شخص نے سفر کیا اور اسکی بی بی یا حاملہ تھی جب سفر کو جانے لگا کیا یا اللہ جو اس عورت کے پیٹ میں ہے تجکو سونپتا ہوں اتفاق سے اس کے پیچھے وہ بیوی مر گئی جب سفر سے آیا اسکا مال دریافت کیا تو لوگوں نے کہا کہ وہ تو مال حل میں مر گئی جب شب ہوئی قبرستان میں ایک نور نظر آیا وہ اسکی ہاتک پر چلا تو کیا دیکھتا ہے کہ اس قبر کی قبر سے نور نکل رہا ہے اور ایک بچہ اسکی چھاتیوں سے دودھ پی رہا ہے ایک ہاتھ نے آواز دی کہ کتنے ہلکو بچہ سو نپا تھا وہ تو نے پایا اگر دونوں کو سونپ جاتا تو دونوں کو پاتا **چوتھا احمر جب** گھر سے نکلنے لگے تو مستحب ہے کہ یہ دعا پڑھے **بِسْمِ اللّٰهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ** اس کئے سے شیطان مایوس ہو جاتا ہے **پانچواں** اگر لوگوں کو اچھے کام بتلاوے بری باتوں سے منع کرے اور اسکو نعمت و قوت و تقویٰ کا شکر سمجھے جو کہ اللہ نے اسکو عنایت کی ہیں اور اس ارشاد خداوندی کو یاد کرے **الَّذِينَ اِنْ مَنَّا هُمْ فِيْ مَا كُنْزْنَا مِنْهُمَا قَامُوا وَفَالِقَةُ الْوَحْشِ وَالزُّكُوٰةُ وَاَمْرًا بِالْعَدْرِ وَنَبِيٍّ** **وَمَنْ مِّنْكُمْ اَعَىٰ الْمُنْكَرَ وَدَبَّحَ عَاتِقَهُ اَلَمْ يُؤْمَرْ** یعنی ایسے لوگ کہ اگر ہم انکو قدرت و دین زمین میں تو

[illegible]





**و ان امرئ منكم** نکھائے اور اپنی چیز کی حد سے زیادہ تعریف نہ کرے اور اس کے بارے میں محبت نہ  
 آئی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سو اگر لوگ فاجرین مگر جو نیکی کرے اور سچ بولے **و ان**  
**امرئ غيب** اور چھپوری سے زبان بند کرے اور اللہ کا یہ ارشاد یاد کرے **و لا يفتتب بكمفكمو فمفنا**  
 یعنی آپس میں ایک دوسرے کی غیبت نہ کرے کیا تم کو یہ بات پسند ہے کہ اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھاؤ ضرور  
 تم کو برا لگے گا اور جاننا چاہیے کہ غیبت سننے والا بھی مثل غیبت کرنے والے کے ہے پس اگر اس کے سامنے  
 کسی کی غیبت کی جاوے تو اول تو اس کا کرنا چاہیے اور اگر کوئی اس کی بات نہ سنے تو وہ اپنے اٹھ کھڑا ہو اور غیبت  
 کی حیثیت کے لیے کھڑے ہو جائیے باز نہ رکھے کیونکہ اللہ سے شرم کرنا زیادہ زیادہ ہے اور اللہ رسول کا  
 راضی رکھنا لوگوں کے راضی رکھنے سے زیادہ مناسب ہے جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا **واللہ ورسولہ احق**  
**ان یسمعوا** اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت ہے کہ غیبت چھتیس زنا سے جو حالت اسلام میں بہن  
 زیادہ شدید ہے شیخ ابو الحسن فرماتے ہیں کہ غیبت کے چار آداب ہیں اگر فقیرانہ سے خالی ہے تو اس کی کچھ قدر  
 نہ کرو گوارے جمائے علم میں زائد ہو ایک تو ظالموں سے کنارہ دار نہ رہو و نہ آخرت والوں کو ترجیح دینا  
 تیسرے فاقے والوں کی غمخواری کرنا چھٹے پانچون نمازین باجماعت ادا کرنا اور واقعی شیخ نے سچ فرمایا  
 کہ نہ ظالموں سے کنارہ کرنے میں دین کی سلامتی ہے وجہ یہ کہ ظالموں کی صحبت نور یا نیکو تار یک کر دیتی ہے  
 اور ان سے کنارہ کرنا عذاب الہی سے بھی بچاتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے **و لا تاتوا فیہ فامنعوا**  
**فمنکم التار** یعنی ظالموں کی طرف مت جھکو کبھی لگے تم کو لگ اور یہ جو فرمایا کہ آخرت والوں کو ترجیح دینا  
 اس کا مطلب یہ ہے کہ اولیاء اللہ کے پاس بکثرت آمد و رفت رکھے اور ان سے فیوض اور برکات حاصل کرے  
 تاکہ کدورت اسباب پر زور آدرہے ان اولیاء اللہ کے برکات اور آثار پر نظر ہو تو اور اکثر اوقات  
 اسباب میں بھی اُن سے مدد پہنچتی ہے اور ان کی محبت اور اعتقاد کی بدولت محبت سے محفوظ رہتا ہے اور  
 یہ جو فرمایا کہ فاقے والوں کی غمخواری کرنا اس کی وجہ یہ ہے کہ بندے پر واجب ہے کہ اللہ کی جو نعمت اُس کے پاس ہو  
 اُس کا شکر کرے پس جب اسباب تجھ پر کشادہ فرمائے تو اُس کا خیال کہ جو چیز اسباب کے دروازے بند ہیں **ف**  
 یعنی سامان میں بے سامانوں کا خیال نہ کرے اور جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے امتیاز کا امتحان اہل فاقہ  
 اور اہل فاقہ امتحان اغنیاء سے فرمایا ہے جیسا کہ خود ارشاد فرمایا **و جعلناکم بعضکم لبعض فتنۃ**  
**و کان مکملکم** یعنی کیا تم مجھے تمہارے کو واسطے بعض کے آزمائش یا مبر کرنے ہو اور ہر پڑھنا

اور اگر کسی نے غیبت کی تو اس کا کرنا چاہیے اور اگر کوئی اس کی بات نہ سنے تو وہ اپنے اٹھ کھڑا ہو اور غیبت کی حیثیت کے لیے کھڑے ہو جائیے باز نہ رکھے کیونکہ اللہ سے شرم کرنا زیادہ زیادہ ہے اور اللہ رسول کا راضی رکھنا لوگوں کے راضی رکھنے سے زیادہ مناسب ہے جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا والہ ورسولہ احق ان یسمعوا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت ہے کہ غیبت چھتیس زنا سے جو حالت اسلام میں بہن زیادہ شدید ہے شیخ ابو الحسن فرماتے ہیں کہ غیبت کے چار آداب ہیں اگر فقیرانہ سے خالی ہے تو اس کی کچھ قدر نہ کرو گوارے جمائے علم میں زائد ہو ایک تو ظالموں سے کنارہ دار نہ رہو و نہ آخرت والوں کو ترجیح دینا تیسرے فاقے والوں کی غمخواری کرنا چھٹے پانچون نمازین باجماعت ادا کرنا اور واقعی شیخ نے سچ فرمایا کہ نہ ظالموں سے کنارہ کرنے میں دین کی سلامتی ہے وجہ یہ کہ ظالموں کی صحبت نور یا نیکو تار یک کر دیتی ہے اور ان سے کنارہ کرنا عذاب الہی سے بھی بچاتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے و لا تاتوا فیہ فامنعوا فمنکم التار یعنی ظالموں کی طرف مت جھکو کبھی لگے تم کو لگ اور یہ جو فرمایا کہ آخرت والوں کو ترجیح دینا اس کا مطلب یہ ہے کہ اولیاء اللہ کے پاس بکثرت آمد و رفت رکھے اور ان سے فیوض اور برکات حاصل کرے تاکہ کدورت اسباب پر زور آدرہے ان اولیاء اللہ کے برکات اور آثار پر نظر ہو تو اور اکثر اوقات اسباب میں بھی اُن سے مدد پہنچتی ہے اور ان کی محبت اور اعتقاد کی بدولت محبت سے محفوظ رہتا ہے اور یہ جو فرمایا کہ فاقے والوں کی غمخواری کرنا اس کی وجہ یہ ہے کہ بندے پر واجب ہے کہ اللہ کی جو نعمت اُس کے پاس ہو اُس کا شکر کرے پس جب اسباب تجھ پر کشادہ فرمائے تو اُس کا خیال کہ جو چیز اسباب کے دروازے بند ہیں یعنی سامان میں بے سامانوں کا خیال نہ کرے اور جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے امتیاز کا امتحان اہل فاقہ اور اہل فاقہ امتحان اغنیاء سے فرمایا ہے جیسا کہ خود ارشاد فرمایا و جعلناکم بعضکم لبعض فتنۃ و کان مکملکم یعنی کیا تم مجھے تمہارے کو واسطے بعض کے آزمائش یا مبر کرنے ہو اور ہر پڑھنا



ضمیمہ اور اے ایمان والے تجھ پر بھی لازم ہے کہ اپنے کام کے لیے نکلنے کے وقت سے کونٹے تک اپنی نگاہ ناجائز چیز کے دیکھنے سے ہست رکھے اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد یاد کرے قُلِ الْمُؤْمِنِينَ يَخُصُّونَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ وَنَحْوِهِمْ وَيَحْفَظُوا أَمْوَالَهُمْ ذَٰلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ يُعْنِ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایمان والوں سے کہہ دو کہ بچی کرین اپنی نگاہیں اور محفوظ رکھیں اپنی شرمگاہیں یہ بات بڑی ستمگاہی ہے اُنکے واسطے اور یہ بات جاننا چاہیے کہ نگاہ اللہ کی بڑی نعمت ہے سو نعمت اسی کی ناشکری نہ کرنا چاہیے اور یہ ایک مانت ہے اس میں خیانت نہ کرنا چاہیے اور اس ارشاد خداوندی کو یاد کرنا چاہیے يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ یعنی اللہ تعالیٰ جانتا ہے آنکھوں کی چوری کو اور جو چھپاتے ہیں سینے اور فرمایا اَلَمْ يَعْلَم بِمَا تَصِفُ اے اللہ بے رحمی ہ یعنی کیا اسکو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے اور جب کسی نامشروع چیز دیکھنے کا ارادہ دلیں آوے تو یہ سمجھ لے کہ وہ دیکھتا ہے اور جاننا چاہیے کہ جب کوئی اپنی نگاہ ناجائز چیز سے ہست کر گیا اللہ تعالیٰ اُسکی بصیرت کو کشادہ فرما دے یگانہ پوری جزا ہے پس جن شخص عالم شہادت میں اپنی جان پر تنگی کرتا ہے اللہ تعالیٰ عالم غیب میں اُسپر کشادگی فرماتا ہے اور بعضوں کا قول ہے کہ کسی شخص نے اپنی نگاہ حرام چیز سے ہست نہیں کی مگر اُسکے قلب میں ایک نور پیدا ہوا جسکی جلالت پاتا ہے **مطلب** جاننا چاہیے کہ تدبیر کرنا اللہ کے آگے اہل بصیرت نزدیک بوسیت کا مقابلہ کرنا ہے وجہ یہ ہے کہ جب کوئی چیز یعنی بلا وغیرہ تجھ پر سے ادر تو اُسکا اُٹھانا چاہے یا کوئی چیز یعنی رزق تجھے اُٹھائی جائے اور تو اُسکا مقرر کرنا چاہے یا کسی ایسے امر میں تو فکر کرے جسکو جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکا ذمہ دار ہے اور تیرے لیے انتظام کرنے والا ہے سو یہ بوسیت کا مقابلہ تدبیر کا حقیقت عبودیت سے نکلنا قرار دیا جاوے گا اس مقام میں قول خداوندی کو خیال کرے فرمایا ہے اَوَلَمْ يَذْكُرْ اَلْاِنْسَانُ اَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَطْثَةٍ يَّادًا اَمْحَىٰ خَسِيمًا مُّبِينًا یعنی کیا آدمی نے دیکھا نہیں اس بات کو کہ پیدا کیا ہم نے اُس کو نطفے سے پس بیکایک و مٹلا جھگڑا لو نکلا پس اس بات میں آدمی کو توبیخ کی گئی ہے چونکہ وہ اپنی اصل پیدائش سے غافل ہوا اور پیدا کرنے والے سے جھگڑا نکلا اور اپنی ابتداء کے سبب سے ناواقف ہو کر ابتدا کر نیوالے سے منازعت شروع کی اور جسکی پیدائش نطفے سے ہو اُسکو کیسے لائق ہے کہ اللہ سے احکام میں جھگڑا کرے اور اُسکے توڑ جو زمین میں لفت کرے پس عیاذ باللہ اللہ کے آگے تدبیر جلالت سے تجھ پر اللہ کی مہر ہو اور جاننا چاہیے کہ مطالعہ غیب سے بڑا عجب قلب کے لیے تدبیر کرنا

وہ جسکی بصیرت کشادہ ہو

اور بات یہی ہے کہ نفس کے لیے تدبیر کرنے کا مشاغل نفس کی محبت ہے اور اگر نفس سے فنا ہو کر بقا با اللہ مال کر  
تجمل اپنے واسطے تدبیر کرنی اور بذات خود تدبیر کرے غائب کر دے اور ایسا بندہ کس قدر رفیع ہے  
کہ اللہ کے افعال سے جاہل ہو اللہ کی عنایت سے غافل ہو کیا تو نے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نہیں سنا  
قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ عَمَلِي اَسَدْعَلِيْہِ سَلَمٌ کَمَدُوْکَ اللّٰہِ کَافِیْ ہِے تَسْلٰ اللّٰہِ کُوْکَمَانَ کَافِیْ ہِے تَحْجَتَا ہِے جَوْشْنَ  
اُسکے آگے تدبیر چلاتا ہے اور اگر اللہ کو کافیا سمجھتا تو یہ اعتقاد اُسکو اللہ کے آگے تدبیر چلانے سے برطرف کرتا  
**تنبیہ و اعلام** جانا چاہیے کہ اکثر تدبیر کا طاری ہونا طالعین اور مریدین پر سرور خفقین اور حصول  
تمکین سے پہلے ہوتا ہے کیونکہ اہل غفلت اور بدکردار لوگ تو کبار اور خلافت شروع اور اتباع شہوات میں شیطا نگار  
اکتنامان چکے ہیں تو اب شیطان کو کون ضرور ہے کہ اُنکو تدبیر کی طرف بلا دے اور اگر بلا دے تو وہ جلدی  
سے قبول کریں سو انکے حق میں یہ بڑا جال نہیں بلکہ تدبیر کو اہل طاعت اور طالعین پر داخل کرتا ہے کیونکہ دوسرے  
طریقے سے انہر دسترس نہیں پس بعض اوقات اہتمام تدبیر اور فکر صالح صاحب ورد کو اُسکے در ویاہور  
سے معطل کر دیتی ہے بعض صاحب ورد کو شیطان کمزور دیکھتا ہے تو خفیہ تدبیر میں اُسکے دل میں ڈالتا ہے  
ساک صفا وقت کو روک دے کیونکہ وہ تو ماسد ہے اور حاسد کا بڑا حسد اُسوقت ہوتا ہے کہ تیر کی اوقات  
صاف ہوں اور تیر سے حالات اچھے ہوں پھر تدبیر کے وسوسے ہر شخص کو اُسکی حالت کے موافق آیا کرتے  
ہیں جس شخص کو آج یا کل کے گذارے کے لائق تدبیر کرنا ہو اُسکا تو علاج یہ ہے کہ یقین رکھے کہ اللہ آپ  
میرے رزق کا کفیل ہے خود اُسکا ارشاد ہے وَمَا مِنْ دَاۤءٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلَی اللّٰہِ رِیْضٌ  
یعنی نہیں کوئی جاندار زمین پر چلنے والا مگر اُسکا رزق اللہ کے دے ہے اور مفصل کلام باب رزق میں  
اُسکے بعد ایک مستقل باب میں آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور جس شخص کی تدبیر کسی دشمن کے دفعہ میں ہے  
جسکے مقابلے کی اسکو طاقت نہیں پس اس امر کا یقین کرے کہ جس سے یہ ڈرتا ہے اُسکی جوئی حق تعالیٰ کے  
ہاتھ میں ہے اور وہ کچھ نہیں کر سکتا مگر جو کچھ خدا کرے اور ان آیات کو خیال کرے فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
وَمَنْ یَّتَوَكَّلْ عَلَی اللّٰہِ فَمَحْمُودٌ حَسْبُہٗ یعنی جو شخص اللہ پر بھروسہ کرے اللہ اُسکو پس ہے اور فرمایا  
اللّٰہُ تَعَالٰی نَے اَلِیْسَ اللّٰہُ بِکَافٍ عَبْدَہٗ کَاۡنَ وَیَحْیِیْ مَوْتًاۤیْہِ بِالَّذِیْنَ ہِے دُوْیْہِ یعنی کیا اللہ تعالیٰ  
اپنے بندے کو کافیا نہیں ہے اور دھمک نہیں چکو اُن لوگوں سے جو خدا کے سوا ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
اَلَّذِیْنَ قَالُ یُہْمُہُمُ الْاٰمَنَۃُ الْاِنْسَانِ قَاۡحِیْہُمُ الْاَلٰہُ فَاَذٰیۡہُمْ فَاَذٰیۡہُمْ فَاَذٰیۡہُمْ



تجھ سے زیادہ اپنے مہربان ہے تو اسکی فکر مت کر جو دوسرے کی کفالت میں ہے اور اگر تیری تدبیر اجہل  
 کسی مرض کے باعث ہے جو تجھ کو لاحق ہے اس کے طول و امتداد مدت سے ڈرتا ہے تو یقین کر لے کہ ہر بلا  
 اور بیماری کی عمر مقرر ہے جیسے کوئی جائز نہیں مرتا جب تک اسکی عمر پوری نہ ہو پہلے کوئی بلا نہیں ختم ہوتی  
 جب تک کہ اسکا وقت پورا نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد خیال کرو قَدْ اَجَاءَ اَجَلُكُمْ لَا تَسْتَخِرُونَ سِوَا  
 وَ لَا يَنْفَعُ الْمُؤْمِنَ ۝ یعنی جب انکی عمر پوری ہو جاتی ہے تو نہ پیچھے ہٹتے ہیں ایک ساعت نہ آگے بڑھتے  
 ہیں۔ کسی شیخ کا ایک بیٹا تھا باپ مر گیا بیٹا رہ گیا اور فتوحات بند ہو گئے اس کے باپ کے بہت سے بارے یعنی  
 مرید و غیرہ عراق میں پھیلے ہوئے تھے اس نے فکر کی کہ اپنے باپ کے کہنے سے پاس جاوے پھر قصد کیا  
 کہ جو سے زیادہ لوگوں میں وجاہت رکھتا ہو وہاں جانا چاہیے ایک ایسے بھی تھے ان کے پاس آیا  
 انھوں نے تعظیم و تکریم کی پھر کہا کہ اے سردار اور سردار کے صاحبزادے تجھ کو آنکی کیا وجہ ہے اس نے کہا  
 کہ میں نے اسباب نیابہ انکشاف میں چاہتا ہوں کہ حاکم شہر کے پاس میرا ذکر دو شاید میری کوئی صورت کرے  
 جس میں میرا ذکر چلے آن بزرگ نے بڑی دیر تک سر جھکا یا پھر سر اٹھا کر فرمایا کہ میرے امکان میں نہیں کہ  
 سر شام کو صبح کروں میں کمان تم کمان جیکہ تم اہل عراق کے حاکم بنائے جاؤ گے **ف** ان بزرگ کو  
 مکاشفے سے معلوم ہو گیا کہ اس لڑکے کو چند روز میں حکومت عراق کی ملے گی مگر تقدیر ایسی میں ابھی اسکا  
 وقت نہ آیا تھا اس واسطے انھوں نے فرمایا کہ سر شام کو صبح نہیں کر سکتا یعنی جس وقت ملنا مقرر ہو سو وقت  
 کیسے حاضر کر سکتا ہوں **ت** وہ لڑکا غصہ بنا کہ ہو کر ان کے پاس سے چلا گیا اور آن بزرگ کی بات نہیں  
 سمجھا اتفاقاً ایسا ہوا کہ خلیفہ کو اپنے لڑکے کے واسطے معلم کی تلاش ہوئی کسی نے اس لڑکے کا پتہ دیا  
 اور کہا کہ فلان شیخ کا بیٹا ہے غرض خلیفہ زادہ کی تعلیم کے لیے مقرر ہوا چند روز اسکو تعلیم دیتا رہا پھر اسکا  
 مصاحب ہو گیا یہاں تک کہ چالیس برس گزر گئے اس خلیفہ کا انتقال ہوا اسکا بیٹا لڑکا خلیفہ ہوا اس نے  
 اپنے معلم کو مالک عراق بنا دیا اور اگر فکر و تدبیر بسبب زوجہ یا کنیز کے ہے جو مر گئی کہ تجھ سے تمام حالات  
 میں خراج موافق آگیا تھا اور تیری ضروریات کا رد و بار کو انجام دیتی تھی تو یہ یقین کر کہ جس نے تجھ کو عنایت کی  
 تھی اسکا فضل و احسان ختم اور منقطع نہیں ہو گیا اور اسکو قدرت ہے کہ اپنی عنایت سے تجھکو اس سے  
 بڑھ کر دیدے جو حسن اور واقفیت میں اس سے زیادہ ہو پس جاہل مت بن اور جن وجوہ سے سرور  
 فکر تدبیر ہونے لگتی ہے وہ بیشمار ہیں اسکا پورا بیان کرنا ممکن نہیں کیونکہ وہ منضبط اور مختصر نہیں اور





علیہ وسلم نے جس شخص نے تواضع کی اللہ کے واسطے بلند قدر کیا اُسکو اللہ نے **یا نوح بن صہب**  
 اُسکو فرمایا **اِذْ جِئْنَا اِلٰی رَبِّکَ وَاضِیَّةً مَّزْجِیَّةً** اس میں اشارہ ہے کہ نفس اتار دے تو اس کو  
 باعزاز رجوع ہونے کی اجازت نہیں بلکہ یہ دولت نفس مطمئنہ کو نصیب ہے چونکہ اس میں وصف اطمینان ہے  
 اس لیے حکم ہوا کہ اپنے رب کی طرف خوش دل و پسندیدہ ہو کر گویا کہ ہنسے تیرے لیے اپنی درگاہ میں آنا اور اپنی  
 بہشت میں ہمیشہ رہنا مباح فرما دیا اس میں آدمی کو ترغیب ہے مقام اطمینان پر اور اس مقام تک  
 کوئی نہیں پہنچ سکتا تا وقتیکہ طاعت اور ترک تدبیر اختیار نہ کرے **چھٹا وصف** **اِذْ جِئْنَا**  
**اِلٰی رَبِّکَ** فرمایا **اِذْ جِئْنَا اِلٰی رَبِّکَ** نہیں فرمایا نہ اِی اللہ فرمایا۔ اس میں اشارہ ہو گیا کہ اس کا  
 رجوع کرنا اللہ کی طرف باعتبار لطف و ربوبیت کے ہے باعتبار قہر و الوہیت کے نہیں اس میں اس کو  
 مانوس کرنا ہے اور اپنا لطف و کرم و عنایت ظاہر فرمانا ہے **ساتواں وصف** **وَاضِیَّةً**  
 فرمایا یعنی خوش ہو اللہ سے دنیا میں اُس کے احکام سے اور آخرت میں جو دو انعام سے اس میں  
 بندے کو آگاہ کرنا ہے کہ رجوع الی اللہ بدو ن طمانینت و رضا کے بستر نہیں ہوتا اور اس میں یہ اشارہ ہے  
 کہ جب تک اللہ سے دنیا میں راضی نہ ہو اللہ کے نزدیک آخرت میں مرضی و پسندیدہ بھی نہیں ہو سکتا  
**ف** کیونکہ **مَرْضِیَّةً** پر **وَاضِیَّةً** مقدم کیا تاکہ اگر کوئی شخص اعتراض کرے کہ اس آیت سے  
 تو معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کا بندے سے خوش ہونا نتیجہ اس کا ہے کہ بندہ اللہ سے خوش ہو اور دوسری  
 آیت سے **ف** وہ یہ ہے کہ **رَضِیَ اللہ عَنْہُمْ وَرَضُوا عَنْہُ** معلوم ہوتا ہے کہ بندے کا  
 خوش ہونا اللہ سے نتیجہ اس کا ہے کہ اللہ بندے سے خوش ہو **ف** حاصل اعتراض یہ کہ ایک آیت سے  
 معلوم ہوتا ہے کہ پہلے رضا بندے کی طرف سے ہوتی ہے اور دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے  
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے **ف** جواب میں سمجھنا چاہیے کہ ہر آیت اپنے مضمون کو ثابت کر رہی  
 اور دونوں آیتوں کی تطبیق میں کچھ خفا نہیں وجہ یہ کہ **رَضِیَ اللہ عَنْہُمْ وَرَضُوا عَنْہُ** کا  
 مدلول یہ ہے کہ وجود ترتیبی میں پہلے اللہ کی طرف سے رضا ہوتی ہے پھر بندے کی طرف سے  
 اور حقیقت اسی کو مقتضی ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ اول سے راضی نہ ہو تو کیسے راضی ہو سکتے ہیں **ف**  
 کیونکہ کلمات عبد کے بالعرض ہیں اور کلمات حق کے بالذات اور بالذات مقدم  
 ہوتا ہے ما بالعرض پر

اگر از جانب معشوق نباشد کشفه **طلب عاشق بجارہ بجائے نرسد**

ت اور دوسری آیت کا حاصل یہ ہے کہ جب بطریق مذکور بندہ اللہ سے دنیا میں راضی ہوگا اللہ

اُس سے آخرت میں خوش ہوگا اور یہ بات ظاہر ہے آمین کچھ اشکال نہیں **آنکھوان وصف**

اُسکے حق میں فرمایا **مَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ** اور اس نفس کی بڑی تعریف سب تعریفوں سے بڑھ کر ہے کیا تو نے

یہ ارشاد خداوندی نہیں سنا **وَمَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ** یعنی اللہ کی طرف سے رضامندی ہو

سبک بڑی دولت ہے۔ یہ بعد بیان نعم اہل جنت کے فرمایا ہے **مطلب** یہ ہوا کہ دولت رضا

تمام نعمت جنت سے بڑھ کر ہے **نَوَانُ وَصَفَ قَدْ خَلِي فِي عِبَادِي** فرمایا اس میں

نفس مطمئنہ کو بڑی بشارت ہے کہ وہ خاص بند و نین داخل ہونے کے لیے پکارا اور بلایا گیا۔ اور

یہ لوگ کون بندے ہیں وہ خصوصیت و نصرت کے بندے ہیں ملکیت و قہر کے بندے نہیں وہ

ایسے بندے ہیں جنکی شانیں فرمایا **إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ** یعنی میرے خاص بند و نین

تیرا قابو نہ ملے گا۔ اور خود شیطان کے قول سے خبر دی **لَا عِبَادَ إِلَّا لِي** یعنی تیرے مخلص

بندوں کو نہ بکاؤں گا۔ وہ بندے نہیں جنکے حق میں فرمایا۔ **إِنْ كُنْتُمْ فِي الشُّكِّ مِنْ**

**أَلَا أَرْسِلُ فِي السَّمَاءِ** یعنی جتنے آسمان و زمین والے ہیں سب کو رحمن کے پاس بندہ ہو کر آتا ہے

پس نفس مطمئنہ کو اس ارشاد **قَدْ خَلِي فِي عِبَادِي** کی زیادہ خوشی ہے دوسرے ارشاد سے **وَأَدْخِلِي**

**جَنَّتِي** کیونکہ پہلی نسبت اپنی طرف ہے اور دوسری نسبت جنت کی طرف **وَسَوَانُ وَصَفَ**

**وَأَدْخِلِي جَنَّتِي** فرمایا آمین یہ اشارہ ہے کہ جو اوصاف نفس مطمئنہ میں ہیں انھوں نے اس نفس کو اس

قابل بنا دیا کہ اُسکے خاص بند و نین داخل کیا جاوے اور جنت میں داخل کیا جاوے دنیا میں جنت

طاعت اور آخرت میں مشہود جنت میں اور اللہ خوب جانتا ہے **فَاذْكُرْ** یہ آیت دو وصفوں کو متغیر ہے

ہر ایک کا مدلول یہی ہے کہ قواعد تدبیر کو ترک کیا جائے تفصیل اسکی یہ ہے کہ جس نفس کی اتنی خصوصیتیں

اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمائیں اُسکو چند اوصاف سے موصوف فرمایا ایک طمانینت دوسری رضا اور یہ دونوں بدین

ترک تدبیر نہیں حاصل ہوتے کیونکہ نفس جمعی مطمئن ہے گا جب اللہ کی خوبی تدبیر پر فوق کرے اُسکے آگے

تدبیر چھوڑ دے وجہ یہ کہ جب اللہ سے راضی ہوگا اُسکے آگے گردن جھکا ئیگا اُسکے حکم کی اطاعت کرے گا

اُسکے فرمانے کو مانے گا پھر اُسکی ربوبیت پر مطمئن ہوگا اور اُسکی الوہیت پر اعتماد کرے گا پھر اُسکی

اور

حکومت اختیار

اضطراب نہ رہے گا کیونکہ اُسکو نور عقل جو عطا فرمایا ہے وہ اُسکو ثابت رکھے گا اور اُسکو کچھ جنبش نہ ہوگی اُسکے احکام کے آگے وہ جا ئیگا اُسکے توڑنے جوڑنے میں اپنے کو اُسکے سپرد کر بھگا **فائدہ** جاننا چاہیے کہ حکمت تدبیر و اختیار کے پیدا کرنے میں اپنی قماریت کا طور کرنا ہے جس جب حق سبحانہ و تعالیٰ نے چاہا کہ اپنے بندوں کو مصفتِ قہر سے اپنی شناخت کرائے اُنہیں تدبیر و اختیار کو پیدا کیا پھر اُنکو عجاوین سے وسعت دی تب کہیں تدبیر اُنسے ممکن ہوئی۔ کیونکہ اگر حضوری اور معاینہ میں رہتے تو تدبیر و اختیار ممکن نہ ہوتا جیسے ملا اعلیٰ کو ممکن نہیں۔ پس جب بندوں نے تدبیر و اختیار شروع کیا اپنے قہر و غلبے سے اُس تدبیر کی طرف توجہ فرما ہوے اُن کے ارکان کو ہلا دیا اور اُنکی عمارت کو گرادیاد۔ جب اپنے غلبہ مراد سے بندوں کو اپنی شناخت کرائی اُنکو یقین ہوا کہ بیشک ہی اپنے بند و پیر قاہر ہے سو ارا وہ تیرے اندر اس واسطے نہیں پیدا کیا کہ وہ تیری چیز ہو بلکہ اسلئے پیدا کیا کہ اُسکا ارادہ تیرے ارادہ سے بر غالب آوے پس تجھکو معلوم ہو جاوے کہ تیرا ارادہ کچھ نہیں اسلئے تدبیر کو اسلئے نہیں بنایا کہ تجھ میں ہمیشہ رہا کرے بلکہ اس واسطے بنایا کہ تو بھی تدبیر کرے اور وہ بھی تدبیر کرے پھر اُسکی تدبیر چلے تیری نہ چلے اس واسطے کسی بزرگ سے جو پوچھا گیا تھے اللہ کو کا ہے سے پہچانا جواب یا ارادے کے توڑنے سے **فصل** چھٹے اوپر وعدہ کیا تھا کہ تدبیر رزق کے بارے میں ایک مستقل باب لاوینگے **و** یعنی وہ باب یہی ہے **ت** کیونکہ اکثر قلوب میں جو تدبیر میں آتی ہیں وہ رزق کے لیے ہوتی ہیں **ت** یعنی تقریر گذشتہ میں تو مطلق تدبیر کی بحث تھی اور یہاں خاص تدبیر رزق کی ہے **ت** جاننا چاہیے کہ تدبیر رزق سے قلوب کا سالم رہنا بڑی عنایت ہے یہ اُنہیں کو میسر ہوتی ہے جو اللہ کی طرف سے توفیق دیے گئے ہیں جنہوں نے اللہ کے ساتھ خوبی و نوق میں سچا معاملہ کیا ہے پس اُنکے دلوں کو چہیں ہو گئی اور توکل کو محقق کر لیا یا نہ تک کہ بعض مشائخ کا قول ہے کہ رزق کے قطعے کو میرے لیے مضبوط کر لاؤ اور مقامات کو جانے دو **و** یعنی اپنے مریدوں سے فرمایا کہ رزق کے مقدمے میں توکل ٹھیک کر لو اور مقامات میں چندان ریاضت کی حاجت نہیں **ت** اور بعض بزرگوں کا قول ہے کہ سبے بھاری فکر یہ ہے کہ کھانیکا تقاضا ہوتا ہے اور شیخ موصوف نے جو فرمایا ہے اُسکی شرح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آدمی کو ایسی مدد کا محتاج بنایا ہے کہ اُسکی ترکیب کو قائم رکھے اور اُسکی قوت کو بڑھاوے کیونکہ اس میں جو حرارت غریزی ہے وہ اجزائے بدن کو تحلیل کر دیتی ہے اور جب غذا پہنچتی

تجدد تدبیر رزق

اُسکو صدمہ طبع دیکر اسکا خلاصہ قبول کر لیتا ہے وہ جزو بدن اور تحلیل شدہ کا بدل ہوتا ہوگا اور اگر اللہ چاہتا ہو تو  
 بہرحقیقہ اور غذا کھانے سے مستغنی کر دیتا مگر اللہ کو منظور ہوگا کہ جاندار کا محتاج غذا ہونا اور اسکی طرف مضر ہونا  
 اور اپنا ان حاجات سے غنی ہونا ظاہر ہوتا ہے اور اسطے حق سبحانہ تعالیٰ کا ارشاد  
 ہے قُلْ اَغْنِيَ اللَّهُ كَيْفَ وَلَيَّا قَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ يُطِيعُكُمْ وَلَا يَعْظُمُ عَلَيْكُمْ اِنَّكُمْ  
 اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا خدا کے سوا کسی کو مددگار بناؤں اور خدا بھی کیسا آسان و زمین کا پدرا کر نوالا  
 اور وہ اورون کو کھلاتا ہے اور اُسکو کوئی نہیں کھلاتا پس اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت و دوستانہ سے فرمائی  
 ایک یہ کہ اورون کو کھلاتا ہے کیونکہ جتنے بندے ہیں سب اسکا احسان سے رہتے ہیں اور اسکے رزق  
 و منت سے کھا رہے ہیں اور دوسرا وصف یہ کہ کھاتا نہیں کیونکہ حاجت خدا سے مقدس ہے بلکہ وہ صمد ہے  
 اور صمد اسی کو کہتے ہیں جسکو کھانے کی حاجت نہ ہو اور یہ کیا وجہ کہ اللہ تعالیٰ نے حیوان ہی کو محتاج غذا بنایا  
 اور موجودات کو نہیں بنایا وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جاندارون کو اپنی صفات سے اسقدر عنایت فرمایا  
 ہے کہ اگر اُسکو بھوک نہ لگے تو خدا جانے کیا دعویٰ کر بیٹھے یا کوئی دوسرا اسکی نسبت دعویٰ کرنے لگے اللہ تو  
 بڑی حکمت والا خبردار ہے اُسکو منظور ہوگا کہ اُسکو کھانے پینے کا محتاج بنا دین تاکہ بار بار کا محتاج ہونا  
 سبب ہو جاوے اسکا کہ نہ خود دعویٰ کرے نہ کوئی دوسرا اسکی نسبت دعویٰ کر سکے **فائدہ** جاننا چاہئے  
 کہ حق تعالیٰ کو منظور ہوگا کہ نوع حیوان کو خواہ آدمی ہو یا غیر آدمی محتاج بناؤں تاکہ اُسکو اللہ کی معرفت  
 پہنچا سکے ذریعہ سے اللہ کی معرفت ہو **ف** یعنی اگر آدمی اپنے نفس میں غور کرے تو اُسکو اللہ کی معرفت  
 حاصل ہوتی ہے اور اگر اسکے حالات میں کوئی دوسرا غور کرے تو اُسکے ذریعے سے اُس غور کنندہ کو اللہ  
 کی معرفت حاصل ہوتی ہے **ت** تو دیکھتا نہیں کہ محتاج ہونا بڑا فدیہ ہے اللہ تک پہنچنے کا اور بڑا  
 وسیلہ ہے جو تجھ کو خدا تک پہنچا دے تو نے اللہ کا ارشاد نہیں سنا یا اَيُّهَا النَّاسُ اَذْكُمُ الْفُقَرَاءُ  
 اِلَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ یعنی اے لوگو تم سب اللہ کے محتاج ہو اور اللہ بے نیاز تعریف  
 کے قائل ہے پس محتاجی کو سبب بنایا اللہ تک پہنچنے کا اور اُسکے روبرو ہمیشہ حاضر رہنے کا اور شاید  
 یہ مقام سمجھ گیا ہو گا معنی اصل یہ ہے جو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جس نے پہچاننا اپنے نفس کو اپنے  
 رب کو یعنی جس نے اپنے کو پہچانا ساتھ محتاجی اور فقر اور ذلت اور فاقہ اور مسکینی کے پہچانا اُس نے اپنے  
 رب کو ساتھ عزت اور غلبہ و رُکرم اور احسان وغیرہ اوصاف کمال کے خصوصاً نوع آدمی میں اللہ تعالیٰ

کیمیائے ثباتیہ  
 جلد اول  
 صفحہ ۷۶  
 باب اول

۱۰  
حدیث  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

اسباب حاجت کو مکر فرمایا اور انور احتیاج کو متعدد کیا کیونکہ یہ محتاج ہے اپنے معاش و معاویہ کی اصلاح کا  
اس مقام میں اس آیت کو سمجھو لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْدِيرٍ یعنی ہم نے انسان کو بڑی مشقت  
میں پیدا کیا یعنی دنیا و آخرت کے کاروبار میں چونکہ اللہ کے نزدیک یہ مکرم ہے اس لیے اسباب حاجت کو  
اس میں مکر فرمایا دیکھو کہ اقسام حیوانات بسبب اُن اور بال کے لباس کے محتاج نہیں اور اپنے  
تھان اور گھونسے کے سبب گھر سے مستغنی ہیں **قائدہ دیگر** وہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو انسان کا امتحان  
مقصود ہے اس لیے متفرق چیزوں کا اُسکو محتاج بنا دیا تاکہ ہمیں کہ اپنی عقل و تدبیر سے اُن چیزوں کو  
حاصل کرتا ہے یا اللہ کی تقسیم و تقدیر کی طرف رجوع کرتا ہے **قائدہ دیگر** اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا  
کہ بندے کا محبوب بنے پس جسوقت اسباب حاجت کے اُسپر وارد کر کے وہ حاجت رفع فرماتا ہے  
اُسوقت اُسکے نفس میں ایک ملاوت اور قلب میں ایک راحت پیدا ہوتی ہے یہ تجدید محبت کا  
موجب ہوتا ہے فرمایا یغفر ذلک اللہ علیہ آد وسلم نے اللہ سے محبت کر دجوںکہ اپنی نعمتوں سے  
شکر کو غذا دیتا ہے پس جبقدر نعمتیں تازہ ہوتی جاتی ہیں ویسے ہی نعت تازہ ہوتی ہے **قائدہ**  
**دیگر** اللہ کو منظور ہوا کہ شکر کیا جاوے پس بندوں پر اول حاجت وارد فرمائیں پھر اُسکو پورا  
کیا تاکہ اُسکا شکر ادا کریں اور اُسکو احسان و سلوک کے ساتھ بھانین فرمایا اللہ تعالیٰ نے کَلُوا  
مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلَدًا مَّكَلَّ اللَّهُ لَكُمْ تَفَهُؤَ وَرَبُّكُمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ یعنی کھاؤ اپنے رب کی  
روزی سے اور شکر بجالاؤ اُسکا شکر ہے ستر اور رب ہے بخشنے والا **قائدہ دیگر** حق تعالیٰ کو  
منظور ہوا کہ بندوں پر دروازہ مناجات یعنی رازداری کا کشادہ فرماوے جب وہ کھانوں کے  
اور دوسری نعمتوں کے محتاج ہوتے ہیں بلند ہمتی کے ساتھ اُسکی طرف متوجہ ہوتے ہیں پس اُسکی  
مناجات سے مشرف ہوتے ہیں اور اُسکے عطا یا سے دیے جاتے ہیں اور اگر محتاجی اُنکو مناجات کی طرف  
نہ لاوے تو عام لوگ ہرگز اُسکی حقیقت نہ سمجھیں اور اگر حاجت نہ ہوتی تو بحر اہل عشق کے بانجا جات  
کو کوئی نہ کھلواتا پس حاجت کا وارد ہونا سبب مناجات کا ہوا اور مناجات بڑی بزرگی ہے اور  
عزت کا بڑا رتبہ ہے تم خیال نہیں کرتے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی خبر اس ارشاد میں  
فرمائی ہے فَسَقَى لَحْمًا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَبِيرٍ  
تَقِيٌّ وہ یعنی موسیٰ علیہ السلام نے اُن دونوں لرکوں کی خاطر سے بکریوں کو پانی بلایا پھر





اور سب اور واسطہ معین نہیں فرمایا کہ بندے کو اضطرار ہو اور اضطرار کے ساتھ قبولیت ہوتی ہے جیسا  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر مومن یحببہ المصطر اذا دعاہ اور اگر سبب اور وقت اور واسطہ کو معین فرما دیتو  
 تو بندہ کو اضطرار نہ ہوتا جو کہ ابہام کے وقت حاصل ہے پس پاک ہے اللہ تعالیٰ حکمت والا قدرت والا علم والا  
 جو تھا قلنا اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ سوا گنا عہودیت کے منافی نہیں کیونکہ موسیٰ علیہ السلام کو مقام  
 عبودیت میں کمال حاصل تھا پھر بھی اللہ سے گناہ اس سے معلوم ہوا کہ طلب کرنا مقام عبودیت کے منافی نہیں اگر کوئی اعتراض  
 کرے کہ اگر طلب کرنا مقام عبودیت کے خلاف نہیں تو ابراہیم علیہ السلام نے کیوں نہیں طلب کیا جب ان کو  
 منجیق میں رکھ کر پھینکا اور جبریل علیہ السلام نے آکر پوچھا کہ آپ کو کچھ حاجت ہے اور آپ نے جواب دیا  
 کہ تم سے تو نہیں ہاں اللہ سے ہے پھر جبریل بولے اللہ ہی ہوتا ہے اور آپ نے فرمایا کہ میرے مانگنے کی  
 اسکا جائنا پس کرتا ہے سو علم الہی پر اظہار طلب سے اتفاق کیا جواب سکا یہ ہے کہ حضرت انبیاء علیہم السلام  
 ہر مقام پر وہی معاملہ کرتے ہیں جسکو اللہ کی طرف سے سمجھ لیتے ہیں کہ یہ مناسب ہے سو ابراہیم علیہ السلام  
 سمجھ گئے کہ اس مقام پر یہی مقصود ہے کہ طلب نہ کروں اور اس کے جاننے پر اتفاق کروں سو یہ اسی کے  
 موافق تھا جو اللہ کی طرف سے سمجھا اور اسکی وجہ یہ تھی کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو منظور تھا کہ اپنا راز اور عبادت  
 جو ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ تھی ملا اعلیٰ پر ظاہر کر دوں جسے اللہ تعالیٰ نے منظور فرمایا تھا کہ زمین میں  
 ایک خلیفہ بنائو الا ہوں اور انھوں نے کہا تھا کہ آپ ایسے شخص کو مقرر فرماتے ہیں جو زمین میں فساد  
 و خونریزی کرے اور ہم تو تسبیح و تحمید و تقدیس آپ کی کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے جواب دیا کہ بیشک میں  
 جانتا ہوں جو کچھ تم نہیں جانتے پس جس روز ابراہیم علیہ السلام منجیق میں بھیجے گئے ہیں اللہ تعالیٰ کو  
 اس ارشاد کا بھید ظاہر کرنا منظور ہوا کہ میں جانتا ہوں جو کچھ تم نہیں جانتے گویا اطلع فرمایا کہ اسے وہ لوگو  
 جو یوں کہتے تھے کہ آپ مفسد اور خونریز کو زمین میں بٹاتے ہیں تمہارے خلیل کو کیسا دیکھا زمین میں  
 اہل فساد سے جو خرابیاں ہونے والی ہیں جیسے غزوہ اور اس کے امثال سے ہوئیں تمہارے اپنے تو نظر کی اور  
 اہل صلاح اور رشد سے جو غیر ہونے والی ہے جیسے ابراہیم علیہ السلام سے اور جو اہل عشق میں سے انکو  
 بیخبر وہیں اُن سے ہوئیں اس پر نظر نہیں کی رہے موسیٰ علیہ السلام انکو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو اس وقت ہی  
 مقصود ہے کہ احتیاج ظاہر کریں اور زبان سوال کھولیں سو مقتضائے وقت کا حق بجالائے اور ہر ایک  
 کی ایک جہت ہے جس پر اُسکا رخ ہے اور سب کے پاس دلیل و روشن اور ہدایت اور توفیق من اللہ اور

ابراہیم علیہ السلام

یہ اشارہ ہے  
 مضمون بعد  
 کی طرف  
 داخل ہونے  
 پر دیکھا  
 ۱۲

رعایت ہے یا بخوان **فائدہ** غور کرو کہ موسیٰ علیہ السلام اپنے رب کے سطح رزق طلب کرتے ہیں کہ صراحتہ نہیں مانگا۔ بلکہ اللہ کے روبرو اپنے فقر و حاجت کا اقرار کیا اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے غنی ہونے کی گواہی دی کیونکہ انھوں نے جب اپنے کو فقر و قافہ سے پہچانا اس وقت اپنے رب کو غنا اور بھرپوری کے ساتھ پہچانا اور یہ مناجات کے بساطوں میں سے ایک بساط ہے **و** یعنی طریق مناجات کے ایک طریقہ ہے **س** اور یہ بساط بہت ہیں کبھی اللہ تعالیٰ تمھکو بساط فقر پر بٹھلاتا ہے اس وقت تو بیکار بیگیا یا غنی کبھی بساط قلت پر بٹھلاتا ہے اس وقت بیکارے گایا عجز و نیاز کبھی بساط عجز پر بٹھلاتا ہے تو بیکار بیگیا یا قویٰ اس سطح بانی اسما میں موسیٰ علیہ السلام نے فقر و قافہ کا اقرار کیا اس وقت تعریف و اشارہ ہو گیا طلب کا اگرچہ صاف طلب نہیں ہوئی اور تعریف طلب کبھی اس طرح ہوتی ہے کہ نہ اپنے اوصاف فقر و حاجت ذکر کرتا ہے۔ اور کبھی اس طرح ہوتی ہے کہ اپنے مالک کے اوصاف جہات بکارت بیان کرتا ہے جیسا حدیث میں آیا ہے میری اور انبیاء سابقین کی سب معاونین افضل ہے کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ سوا اللہ کی ثنا کو بھی دعا فرمایا۔ کیونکہ اپنے غنی مالک کے اوصاف کمال ذکر کر کے تعریف کرنا اس کے فضل و عطا کا تعریف مانگنا ہے جیسا شاعر کا قول ہے **س** اس قدر ہے صاحب خلق کریم و خلق یکسان اس کے ہر صبح و مساء گر کرے اس کی ثنا کوئی کبھی نہ مانگنے سے اس کو کافی ہے ثنا اللہ تعالیٰ نے یونس کی حکایت میں فرمایا ہے فتادعی فی الظلمات ان لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین یعنی یونس نے اندھیروں میں بیکار کر کے تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو پاک ہے میں بموقع کام کرنے والوں میں ہوں پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا معاملہ بیان فرمایا **فَانسَجَبْنَا لَهُ وَجَعَلْنَا لَهٗ مِنْ الْغَمْرِ وَادًا وَلَئِنْ لَمْ يَنْجِ لَنَا لَمُلَّحًا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ** یعنی ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور ان کو غم سے نجات دی اور اس سطح ایمان والوں کو نجات دیا کرتے ہیں اور یونس علیہ السلام نے طرح سوال نہیں کیا لیکن چونکہ اپنے رب عزوجل کی ثنا کی اور اس کے روبرو اپنی خطا کا اقرار کیا تو اس کی طرف اپنا محتاج ہونا ظاہر کر دیا اللہ تعالیٰ نے اس کو طلب قرار دیا **ف** کیونکہ جواب میں **فَاَنْسَجَبْنَا لَهُ** فرمایا جس کے معنی ہیں سوال پورا کرنا **چھٹا فائدہ** اور یہ سب میں زیادہ قابل لحاظ ہے وہ یہ کہ موسیٰ علیہ السلام نے شعب علیہ السلام کی عاجز ادیوں کے ساتھ سلوک کر دیا اور اُسے اجرت و جزا طلب نہیں کی بلکہ جب ان کی بکریوں کو بانی بلا کے اپنے رب کی طرف متوجہ ہو کر اُس سے دعا

اُن دونوں سے نہیں مانگا بلکہ اپنے مالک سے مانگا جسکی یہ شان ہے کہ جب اُس سے مانگا اُس نے عطا کیا اور صوفی وہی ہے کہ اورون کے حقوق جو اُس کے ذمے ہیں پورے کر دے اور اپنے حقوق کا مطالبہ نہ کرے اور اس مضمون میں ہمارے اشعار ہیں ۵

عمر شکوہ خلق میں ضائع نہ کر کیون شکایت ہو تجھے جب ہر یقین جب خدا کا حق نہیں کرتے وفا دیکھ جو کچھ تجھے ہیں اُن کے حقوق جب کرے کچھ کام کر اس کا خیال	وقت کم ہے اور جاتا ہے چلا ہوتا ہے جو کچھ وہ سب لکھا گیا کیا وفا تجھ سے کرینگے ہے تو کیا مصر سے اُن کو تو پورا کر ادا ہے خدا تیری نیت کو جانتا
--	---

پس موی علیہ السلام نے اپنی طرف سے حق ادا کیا اور اپنا حق نہیں مانگا تو اُنکے لیے اللہ کے پاس پوری جزا ہوئی اور دنیا میں بھی سردست عنایت فرمائی علاوہ اُسکے جو آخرت میں جمع ہے یعنی ایک لڑکی سے اُنکا نکاح کر دیا اپنے نبی شعیب علیہ السلام کا داماد بنایا اور اُنکے ساتھ مانوس کر دیا میان تک کہ پیغمبری کا وقت آگیا۔ سو اُسے بندے اپنا معاملہ اللہ ہی سے رکھ نفع والوں میں رہیگا اور اللہ تعالیٰ تیری وہی خاطر کرے جیسی متقی بندوں کی فرمائی **ساقوا ان فائده** اللہ تعالیٰ کی اس مشکوٰۃ کو دیکھو **فَسَقَى لِحَمَّتَا شَتَّىٰ اِلَى الْاُخْلَیٰ** اس سے معلوم ہوا کہ اہل ایمان کو جائز ہے کہ سایہ کو دھوپ پر اور سرد پانی کو گرم پانی پر اور سہل طریق کو دشوار طریق پر اختیار کریں اور مقدم کہیں اور اس امر سے مقام زہد سے خارج نہیں ہوتا دیکھو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا کہ **تَوَلَّىٰ اِلَى الْاُخْلَیٰ** یعنی سایے کا قصد کیا اور اُسکی طرف آئے اگر کوئی اعتراض کرے کہ کسی بزرگ کا قصہ ہے کہ کوئی شخص اُنکے پاس گیا اور دیکھا کہ جس گھر سے کاپانی پیتے ہیں اُسپر دھوپ پھیل رہی ہے اس مقدمے میں اُس نے کہا گیا اُن بزرگ نے جواب دیا کہ میں نے جب یہ گھر رکھا تھا تو دھوپ نہ تھی اب مجھکو شرم آتی ہو کہ اپنے حظ نفس کے لیے جلوں۔ جواب میں جاننا چاہیے کہ یہ اُس شخص کی حالت ہے جو صدق کو بتکلف طلب کر رہا ہے اور اپنے نفس کو اُسکی آرزوؤں سے روک رہا ہے تاکہ اُسکو غفلت عن اللہ سے باز رکھے اور اگر اُسکا مقام کامل ہو چکا تو پانی کو دھوپ سے اُٹھالیتا اور قصہ یہ ہوتا کہ اپنے نفس کا حق اسیلے ادا کرتا ہوں کہ خدا نے اُسکا حکم فرمایا ہے نہ اُسکی لذت حاصل کرنے کو بلکہ اسیلے اسباب میں

میں سے

اللہ تعالیٰ کا حق ادا کر من اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے فُیْرِیْدُ اللہ فُیْکُمُ اللیسْمُ وَلَا یُیْرِیْدُ فُیْکُمُ الْعُسْرُ  
یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی چاہتا ہے دشواری نہیں چاہتا اور فرمایا اللہ تعالیٰ فُیْرِیْدُ اللہ  
أَنْ یُخَفِّفَ عَنْکُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ فَیَفْقَہَ یعنی اللہ کو منظور ہے کہ تم سے بوجہ ہلکا کر دے اور  
انسان پیدا ہوا ہے کہ وہ اسی واسطے فقہاء کے نزدیک مسئلہ ہے کہ اگر کوئی منت ملے کہ مکہ معظمہ تک  
ننگے پاؤں جاؤں گا تو اسکو جو تاہن لینا جائز ہے برہنہ پا جانا واجب نہیں کیونکہ شریعت کا خاص  
یہ مقصود نہیں کہ لوگ سختی میں پڑیں اور شریعت لوگوں کو لذات حاصل کرنے سے نہیں روکتی اور کیونکہ  
روکے آفریہ لذات انھیں کے لیے پیدا کیے گئے ہیں ربیع بن زیاد حارثی نے حضرت علیؑ سے عرض کیا  
کہ میرے بھائی عاصم کے مقدمے میں میری مدد فرمائیے آپ نے پوچھا اُسکا کیا حال ہے عرض کیا مکمل  
اُدھار ہے فقیر بنا چاہتے ہیں حضرت علیؑ نے فرمایا کہ اُسکو میرے پاس لاؤ عرض وہ اس بیعت سے حاضر  
کیے گئے کہ ایک کملی بانٹے ہوئے تھے اور دوسری کملی اوڑھے ہوئے تھے۔ سر اور واڑھی کے بال  
میلے پریشان تھے آپ اُنکو دیکھ کر چین چین ہوئے اور فرمایا تیرے حال پر افسوس ہے تجھ کو اپنی  
بیوی سے شرم نہ آئی تجھ کو اپنے بچے پر ترس نہ آیا کیا اللہ تعالیٰ ستھری چیزیں تیرے لیے مباح کر کے  
پسند نہیں کرتا کہ تو اس میں سے کچھ کھائے تیری قدر اللہ کے یہاں اتنی کمان ہے کیا تو نے اللہ کا یہ  
قول نہیں سنا اَلَا رَضَی وَضَعَا لَآئِمًا مِّنَ الْإِنْسَانِ قَوْلَهُ یَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّعْنَةُ وَالْمَرْجَأُ  
تجھے معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ چیزیں اسبواسطے مباح کی ہیں کہ تیریں اور اللہ کی تعریف کریں  
پھر اللہ ثواب دے اور اللہ کی نعمتوں کا ابتذال فعلی ابتذال قولی سے بہتر ہے یعنی کمانے  
پینے برتنے میں توفلاً ابتذال ہے اور انکا میں قولاً ابتذال ہے کہ اُسکو بے قدر سمجھ کر چھوڑ دیا تو برتا  
ترک سے بہتر تھیرات عاصم بولے پھر آپ کی کیا حالت ہے کہ موٹا کھاتے ہیں اور موٹا پہنتے ہیں حضرت  
علیؑ نے جواب دیا تجھ پر افسوس ہے اللہ تعالیٰ نے ایسے حق پر اسی بات کو فرض کیا ہے کہ آپ کو غریب  
لوگوں کے برابر رکھیں تاکہ غریب کو اُن تک رسائی ہو اور اُنکی حالت دیکھ کر تسکین ہو اور بہت مسکین  
ہیں حضرت علیؑ کی تقریر سے واضح ہو گیا ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں سے یہ نہیں  
طلب کیا کہ لذات کو چھوڑ دیں بلکہ اُن کو شکر ادا کرنے کا حکم کیا ہے پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے صَلُّوا مِنْ  
رَضَیْ فِیْ دِیْنِکُمْ وَاشْکُرُوا لِلّٰہِ یعنی اپنی قرب کا رزق کھاؤ اور اُسکا شکر کرو اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے

ابن آجوب  
بن بیان  
نعمان  
در شمس





مین نے تجھ کو صرف اس لیے خریدا ہے کہ میری خدمت کرے یعنی اس لیے خریدا ہے کہ تجھ کو خدمت کا حکم کروں اور تو اُس کو بجالائے **ف** یہ تاویل اس واسطے کی کہ معتزلہ کا مذہب ٹوٹ جائے چنانچہ آگے آتا ہے **ت** اور کبھی غلام مخالف اور سرکشی کرتا ہے اور تیرا خریدنا اس واسطے نہ تھا بلکہ اس لیے تھا کہ تیری مہمات بجالائے اور تیرے کام پورے کرے اور مستزلی لوگ اس آیت کو ظاہر پر محمول کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے خلق کو صرف اطاعت کے لیے پیدا کیا ہے اور کفر و معصیت کے خالق خود بندے ہیں اور ہم اس مذہب کو اوپر باطل کر چکے ہیں **ف** حاصل جواب کا اہل سنت کی طرف سے یہ ہے کہ قصہ دوہین ایک قصہ تشریحی دوسرا قصہ تکوینی سو اس آیت میں جو فرمایا ہے کہ صرف عبادت کے قصہ سے انکو پیدا کیا ہے یہ قصہ تشریحی ہے کہ وہ معصیت کے ساتھ متعلق نہیں کیونکہ شرع میں اُس سے ممانعت ہے اور قصہ تکوینی یعنی تخلیق طاعت و معصیت دونوں کے ساتھ متعلق ہے لقولہ تعالیٰ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ہ سو معتزلہ نے اس آیت میں قصہ تکوینی حراولیا ہے حالانکہ اُنکے پاس کوئی دلیل نہیں فاقل **ت** اور حکمت تخلیق و ایجاد کے بیان کر دینے میں لوگوں کو بتلادینا اور آگاہ کرنا ہے کہ سو اس واسطے پیدا ہوئے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ کا جو کُنہ مقدس میں مقصود ہے اُس سے ناواقف نہ رہیں اور طریق ہدایت سے بھٹک نہ جائیں اور رعایت حقوق کو چھوڑ نہ دیں اور بعض اخبار میں آیا ہے کہ ہر بے زچار فرشتے آپس میں سوال جواب کرتے ہیں ایک کہتا ہے کاش یہ خلقت پیدا نہ ہوتی تو اس کتاب کے لکھنے پر مجھے تھکے تو یہی جانتے کہ کیوں پیدا ہوئے تیسرا کہتا ہے کہ جب جانتے کہ کیوں پیدا ہوئے تو علم کے موافق عمل کرتے چوتھا کہتا ہے کہ اگر عمل نہیں کیا تھا تو بُرے اعمال سے توبہ ہی کرتے پس حق تعالیٰ نے اس امر کو بیان کر دیا کہ بندوں کو انکی ذات کے لیے پیدا نہیں کیا بلکہ اس واسطے پیدا کیا کہ اللہ کی عبادت اور توحید میں مشغول ہوں کیونکہ تو غلام اس لیے نہیں خریدا تاکہ وہ اپنے کام میں لگا رہے بلکہ اس واسطے خریدا کرتا ہے کہ تیری خدمت کرے پس یہ آیت ایسے لوگوں پر رحمت ہے کہ اپنے حظوظ نفسانیہ میں رب کے حقوق سے اور اپنی ہواے نفسانی میں مولیٰ کی طاعت سے قافل ہیں اس واسطے جب ابراہیم بن ادہم شکار کو کھچے تو گھوڑے پر چڑھے ہوئے ہاتھ کی آواز سنی اور یہی اُنکی توبہ کا باعث ہوا وہ ہاتھ کتابے ابراہیم کیا اسی لیے تو پیدا کیا گیا ہر یا تجھ کو یہی حکم ہوا ہے پھر دوسری آواز سنی اے ابراہیم نہ اس لیے تو پیدا ہوا ہے نہ تجھ کو یہ حکم ہوا ہے سو مجھ دار وہ شخص ہے جو حکمت ایجاد کو سمجھ کر اس پر عمل کرے اور فقہ تحقیقی بھی ہے جس کو یہ عنایت ہوا اُس کو بڑی نعمت ملی۔ اور اسی کے حق میں امام مالک فرماتے ہیں کہ فقہ کثرت روایت سے نہیں ہوتا

بلکہ فقہ ایک نور ہے جسکو اللہ تعالیٰ قلب میں رکھ دیتا ہے اور میں نے اپنے شیخ ابو العباس سے سنا ہے  
 فرماتے تھے کہ فقیہ وہ شخص ہے جسکے دیدہ دل سے حجاب ہٹے جاوے پس جسکو اللہ کی طرف سے حکمت  
 ایجاب کی سمجھ عنایت ہوگی کہ صرف اسکو اپنی طاعت کے لیے پیدا کیا ہے اور صرف خدمت کے لیے بنایا ہے  
 اسکا یہ سمجھنا سبب ہو جائیگا دنیا سے منہ موڑ کر آخرت کی طرف رخ کر نیکا اور خطوط نفسانیہ کو چھوڑ کر فکر  
 معاد و اماندگی کے ساتھ اپنے مالک کے حقوق میں لگ جائیگا تاہنا شک کہ ایک بزرگ کا قول ہے کہ اگر مجھے  
 خبر دیجاوے کہ توکل کر جاویگا تو اپنے نفس میں کچھ تغیر نہ پاؤں **ف** کیونکہ آخرت کے لیے تو تیار ہی بیٹھا  
 ہوں **ت** اور کسی بزرگ سے انکی مان نے کہا کہ اے بیٹا تو رومی کیوں نہیں کھاتا  
 جواب دیا کہ رومی چبانے اور چبے ہوئے کھانے میں پچاس آیتیں پڑھی جاتی ہیں یہ وہ لوگ ہیں  
 جن کی عقلوں کو انتظار ہول قیامت اور ملاقات تبار نے اس دنیا سے غافل کر دیا ہے اور اس  
 خیال نے دنیا کی لذت کی آگاہی اور مسرت کی خواہش سے دور ڈال دیا یہاں تک کہ ایک عارف  
 کہتے ہیں میں ملک مغرب میں کسی شیخ کے پاس اُنکے گھر گیا اور وضو کے لیے پانی بھرنے اٹھا وہ شیخ  
 اٹھکر بھرنے لگے میں نے منع کیا انھوں نے نہ مانا اور رتی کا سرا اپنے ہاتھ میں باندھا **ف** تاکہ ڈول  
 چھوٹ نہ جاوے **ت** اور گھر میں اُنکے قریب کنوئین کے کنارے پر زیتون کا درخت تھا کہ گھر پر  
 مثل شامیانہ پھیلا ہوا تھا میں نے کہا اے حضرت رتی کا سرا اس درخت سے کیوں نہیں باندھ دیتے  
 فرمایا کہ کیا یہاں درخت بھی ہو چکا اس گھر میں ساٹھ برس ہو چکے ہیں نہیں کہ اس گھر میں درخت بھی ہو سوا وہاں پر ایہ  
 حکایت اور اسکے مثل کانچھو لکھن جسکو معلوم ہو گا کہ اللہ کی ایسے بندے میں کہ اُنکو اپنے ساتھ مشغول کر کے  
 غافل کر دیتا اور کوئی شے اُنکو اللہ سے غافل نہیں کر سکتی انکی عقلوں کو اسکی عظمت سے از خود رفتہ کر دیتا اُنکو نفسوں کو  
 ہیبت سے متحیر بنا دیا اُنکے دلوں میں اسکی محبت بیٹھ گئی اللہ تعالیٰ ہر کو بھی اُنکے زمرے میں شامل کرے اور  
 اُسے جہان کرے اسطرح کی اور حکایت ہے کہ صغیر میں کوئی ولی کسی مسجد میں رہتے تھے کسی خادم  
 اجازت چاہی کہ مسجد میں جو کچھ رکے دو درخت کھڑے ہیں ایک میں سے ایک شاخ توڑ لوں انھوں نے  
 اجازت دیدی اُس شخص نے پوچھا کہ حضرت کون سے درخت سے لون زر دے یا سرخ سے فرمایا اے  
 بیٹا جسکو اس مسجد میں جالیں برس ہوئے مجھو زر و سرخ کا مال معلوم نہیں آورا ایک بزرگ کی حکایت  
 کہ اُنکے بچے اُنکے گھر میں پھر کر تپو چھتے تھے کہ یہ کس کے ٹرے ہیں جب تک بتلائے نہ جاتے تھے

ایک

سہ

ایک مقام

کا نام

ہو

عالم

میں

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

ہو

پہچانتے نہ تھے اللہ کے ساتھ ایسے مشغول رہتے ایک بزرگ اپنی اولاد کو دیکھ کر کہتے کہ اگرچہ ان کا باپ جتنا ہے مگر یہ بیٹے ہیں۔ اور اس جملہ کے آثار میں کلام بڑھا تا مقصود کتاب علیہ السلام و دیگر مجموعہ بمطلب جب اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ میں نے جن و انس کو عبادت ہی کے لیے پیدا کیا ہے تو اللہ تعالیٰ کو یہ معلوم تھا کہ انکو حوائج بشریہ پیش آویں گے کہ اپنے نقصان کے موافق اُنسے مطالبہ کریں گے اور غلام توجہ عبودیت کو مستوش کریں گے اس واسطے اُنکے لیے رزق کی کفالت فرمائی تاکہ خدمت خداوندی فرما سکیں کریں اور طلب رزق میں لگ کر عبادت سے غافل نہ ہو جاویں سو فرمایا مَّا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَازِقٍ یُعْنِیْنِ اُنْسے یہ نہیں چاہتا کہ اپنے کو رزق دین کیونکہ میں اپنی کفایت و کفالت سے اس میں کافی ہو چکا ہوں وَمَا اَرْسَلْنَا اَنْ یُطْعِمُوْنَ یعنی میں یہ بھی نہیں چاہتا کہ وہ لوگ مجھے کھلائیں کیونکہ میں قوی ہوں صد ہوں جسکو کھانے کی حاجت نہیں اس واسطے اسکے بعد یہ ارشاد فرمایا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِّیْنُ یعنی چونکہ میں اُنکا رزق دینے والا ہوں اس لیے یہ نہیں چاہتا کہ وہ اپنی سامان رزق کریں اور چونکہ میں قوی والا ہوں اس لیے یہ نہیں چاہتا کہ وہ مجھ کو کھلائیں کیونکہ جسکی اتنی قوت ہوگی وہ کھلا جائیسے غنی ہوگا کاتب آیت اس مضمون کو مستعمل ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے رزق کا کفیل ہے خود فرمایا اللہ تعالیٰ ذٰلِکَ اَمْرًا مَّوَدَّ الْعَزَّازُ اور یانچ اور نیرہ بات لازم ٹھیکرادی کہ رزق رسانی میں اُسکو بگاڑ نہجھیں اور اسکا ثبوت بھی مخلوق کی طرف منسوب نہ کریں اور اسباب اور کتاب کی جانب مستند نہ کریں اور راوی کہتے ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت جب سکی رات کو بارش ہو چکی تھی فرمانے لگے تمکو کچھ خبر ہے کہ تمہاری پردہ کاٹنے کیا فرمایا ہے ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہکو تو خبر نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یوں فرمایا کہ آج صبح کو میرے بندوں میں سے بعضے مؤمن ہوئے بعضے کافر سو جس نے کہا کہ اللہ کے فضل اور رحمت سے ہم پر بارش ہوئی وہ شخص جو مجھ پر ایمان لایا اور ستارے کے ساتھ انکار کیا اور جس نے کہا چاند کی فلان منزل یا فلان ستارے کی وجہ سے ہم پر بارش ہوئی اُس نے میرے ساتھ کفر کیا اور ستارے پر ایمان لایا آپس اس حدیث میں ہل چکا کہ بڑا فائدہ اور اہل یقین کو بڑی مینائی اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ادب کی تعلیم ہے اور امید ہے کہ بعد حدیث مومن کو علم نجوم اور انکی تاثیرات کے قائل ہونے سے روکنے کے لیے کافی ہے اور جاننا چاہیے کہ نقصان اتنی نیرے تقدیر میں مقدر ہے کہ ضرور اُسکو نافذ فرمایا گیا اور اُسکا حکم مقرر ہے کہ اُسکو ظاہر فرما دیا گیا پھر علام الغیوب کے علم کی جستجو کرنے سے کیا فائدہ ہے حالانکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ زندہ و متعالیٰ ہے جو کوئی

جمع مخلصو دودو اوداير ما خلقيت بحجج الانس الخ



اب قضا کسی وقت اُسین کوئی نئی بات نہیں کرتی اور زمانے کے آنے پر اُسکے آنے کا انتظار نہیں البتہ اُسکا ظہور تازہ ہوتا ہے نہ کہ ثبوت اور رزق کا لفظ دو قسم کے رزق پر بولا جاتا ہے ایک وہ جو ازل میں مقدر ہو چکا دوسرا وہ جو بندے کے موجود ہونے کے بعد ظاہر ہونا شروع ہوا اور اس آیت میں دونوں معنوں کا احتمال ہے پس اگر مراد وہ رزق ہے جو مقدر ہو چکا اُس وقت ثم محض ترتیب ذکر کی کے لیے ہے **ف** اور ترتیب وقوع کے لیے نہیں ورنہ لازم آویگا کہ بعد پیدا کرنے کے رزق مقدر فرمایا حالانکہ تقدیر سابق ہے اجماع سے **ت** اور اگر مراد اس سے وہ رزق ہے جو بعد وجود ظاہر کیا گیا سو یہ آگاہ کرنا ہے تاکہ عبرت حاصل ہو **ف** یعنی تخلیق کے بعد جو رزق دیا جاتا ہے وہ تو ظاہر ہی ہے پھر بتلادینے سے کیا فائدہ جواب دینا کہ اہل غفلت کو آگاہ کرنا مقصود ہے **ت** اور مقصود اس آیت سے جسکے لیے یہ بیان کی گئی ہے اللہ تعالیٰ کے لیے الوہیت کا ثابت کرنا ہے گویا یون کہا جاتا ہے کہ اے غیر اللہ کے پرستش کرنے والو اللہ تو ایسا ہے جسے تم کو پیدا کیا پھر روزی پونچائی پھر تم کو موت دیگا پھر تم کو مٹا دیگا۔ آیا یہ اوصاف غیر اللہ میں پاتے ہو یا کسی مخلوق میں ان اوصاف کا ہونا ممکن ہے۔ سو جو ذات ان اوصاف میں یگانہ ہے اُسی کی الوہیت کا اقرار کرنا چاہیے اور اُسی کو ربوبیت میں واحد سمجھنا چاہیے اس واسطے اسکے بعد فرمایا **قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَفْعَلُ مَنْ ذَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ عَسَىٰ أَنْ تَتَذَكَّرَ ۚ** وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ یعنی آیت تھارے شرکوں میں سے کوئی ایسا ہے جو ان کا سون میں سے کچھ بھی کر سکے یا آیت ہمارے اور برتر ہے اُس چیز سے کہ شریک لاتے ہیں تیسری آیت رزق کے مقدمے میں یہ ہے **وَأَمَّا أَهْلِ الْبَلَدِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ رَحِيمٌ ۚ** وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ یعنی اہل بلد کو معلوم کرو کہ اللہ بخشنے والا ہے اور برتر ہے ان کے شرکوں سے **وَأَمَّا أَهْلِ الْبَلَدِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ رَحِيمٌ ۚ** وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ یعنی اہل بلد کو معلوم کرو کہ اللہ بخشنے والا ہے اور برتر ہے ان کے شرکوں سے **وَأَمَّا أَهْلِ الْبَلَدِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ رَحِيمٌ ۚ** وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ

کہ اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم کر کیونکہ جیسا اسباب دنیاوی سے اُنکے ساتھ سلوک کرنا اور اُنکی حاجت کا خیال رکھنا تجھ پر واجب ہے، یہ سلوک کرنا بھی تجھ پر واجب ہے، کہ اُنکو طاعت الہی کی طرف لائے اور اُنکی نافرمانی نہ کرے اور جیسا تیرے گھر والے دنیوی سلوک کے مستحق ہیں، یہ سلوک اُنخروی کے بھی مستحق ہیں دوسرے یہ کہ وہ لوگ تیرنی رعیت ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد ہے: **حکم دافع و کلکم مسئول عن رعیت یعنی میں ہر شخص حاکم ہے اور ہر ایک سے اُنکی رعیت کا حال پوچھا جاوے گا اور دوسری جگہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے** **وَاَنْذِرْ عَشِيْرَكَ الْاَقْرَبِيْنَ** یعنی اپنے قریب والے کہنے کو اور اوجھیا یہاں فرمایا **وَاْمُرْ اَهْلَكَ بِالصَّلٰوةِ وَوَسِّرْ لَهَا** دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اس آیت میں اقول یہ فرمایا کہ اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم کرو پھر حکم کیا کہ تم بھی دوام کرو تاکہ یہ بات جلا دیوے کہ یہ آیت خاص اسی مضمون کے لیے بیان کی گئی ہے کہ گھر والوں کو نماز پڑھاؤ اور دوسرا مضمون تبعا مضمنا آگیا ہے اگرچہ بذات خود وہ بھی مقصود ہو لیکن چونکہ بندہ یقیناً جانتا ہے کہ جھکو تو نماز کا حکم ہی ہے اللہ تعالیٰ کو تسلو ہو کہ اپنے بندوں کو ایسے امر سے آگاہ فرماوے جس کا عمل چھوڑ دینا ممکن ہے **ف** یعنی گھر والوں کو نماز پڑھوانا **ا** ایسے اپنے رسول کو حکم فرمایا تاکہ دوسرے لوگ بھی سنیں اور پیروی کوں پھر اُنکی طرف دوڑیں اور اسکی بجا آوری بردوام کرین تسخیم جاننا چاہیے کہ تجھ پر واجب ہے کہ اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم کرے جیسے جو بی لوندی بیٹی اور اُنکے سوا سے جو اپنے متعلق ہوں اور نماز چھوڑنے پر اُنکو ماز بھی جائز ہے اور اللہ کے پاس تیرا یہ عذر مقبول نہیں کہ میں نے تو کہا تھا مگر اُنھوں نے سنا ہی نہیں اگر گھر والوں کو یقین ہو جاوے کہ تجھ پر اُنکا نماز چھوڑنا اس قدر شاق ہے جیسے کھانا بگڑ جانا یا کسی ضروری کام کا رہ جانا تو ہرگز نماز نہ چھوڑیں مگر اُنکو تو عادت ہو گئی ہے کہ تو اُنسے اپنے حظوظ نفسانیہ میں مطالبہ کرتا ہے اور اللہ کے حقوق کا مطالبہ نہیں کرتا اسبواسطے وہ لوگ ان حقوق کی رعایت نہیں رکھتے اور جو شخص خود نماز کا پابند ہو اور اُسکے گھر والے نماز نہ پڑھتے ہوں اور وہ اُنکو تاکید بھی نہ کرتا ہو تو قیامت کو روز اُن ہی لوگوں کی جماعت میں اُٹھے گا جو نماز کو ممانع کرنے والے تھے اور اگر کوئی کہے کہ میں نے تو اُن سے کہا تھا مگر اُنھوں نے نہیں کیا اور اُنکو نصیحت کی تھی مگر اُنھوں نے نہیں مانا اور مار پیٹ کی بھی مرادی مگر وہ کس طرح سے سیدھے ہی نہیں ہوتے اب میں کیا کروں جواب یہ ہے کہ جھکو چاہیے کہ جسکی مفارقت طلاق و بیع و نکاح ممکن ہے اُس سے مفارقت کر اور جس سے مفارقت ممکن نہیں اُس سے اعراض کر اور اللہ کے لیے اُنسے

نماز کا حکم کرنا  
اس آیت میں  
بنی اور  
عزیز اور  
سکے لیے ہو  
نمود ہے  
نمود ہے



بولنا چھوڑ دے کیونکہ اللہ کے لیے کسی سے جدا ہونا اللہ سے وصل کرنا ہے میسر آفا کندہ یہ جو نہ پایا کر  
 وَاَصْلِحْ عَلَیْکَ بِمَا یَعْنٰی نَازِ بِرُصْرِکَ وَاَوْقَاطِمْ رُہو اس میں اشارہ ہے کہ نماز میں نفس کو کس قدر تکلیف ہوتی  
 ہے جو نفس پر شاق ہے کیونکہ نماز میں لوگوں کے لذات و اشغال کے وقت میں آتی ہیں اور تقاضا کرتی ہیں کہ  
 سب کو چھوڑ کر اللہ کے روبرو کھڑا ہو اور غیر اللہ سے بالکل فارغ ہو جائے صبح کی نماز کیسے نیند کے غریزہ رقت  
 میں آتی ہے اور اللہ تعالیٰ حکم فرماتا ہے کہ اپنے حظوظ میرے حقوق کیلئے اور اپنی مراد میری مراد کیلئے چھوڑ دے  
 ایسا واسطے صبح کی اذان میں خاص کر کے دوبارہ پڑھا گیا اَلصَّلٰوۃُ خَیْرٌ مِّنَ النَّوْمِ رہی نمر کی نماز وہ  
 بھی قبولے کے اور محنت اور مشقت سے رجوع کرنے کے وقت آتی ہے رہی عصر کی نماز وہ بھی ایسے وقت  
 آتی ہے کہ لوگ اپنی تجارتوں اور پیشوں میں غرقاب ہوتے ہیں اور اسباب و نبوی پر متوجہ ہوتے ہیں  
 رہی مغرب کی نماز وہ بھی کھانا کھانے کے اور اپنے بدن کی اصلاح و اہتمام کے وقت آتی ہے رہ گئی  
 عشا کی نماز وہ بھی ایسے وقت میں آتی ہے کہ دن بھر کا تھکان ہوتا ہے ایسا واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
 وَاَصْلِحْ عَلَیْکَ اَوْ رَفَرَمَا یَا حَافِظُ اَعْلٰی الصَّلٰوۃِ اِنَّ الصَّلٰوۃَ الْاَوْسَطٰی قَبْلَ عِشَیْہِ چو کسی کو وسوسہ ساز و نیکی  
 اور خصوصاً نماز عصر کی اور فرمایا اِنَّ الصَّلٰوۃَ کَآَنْتَ عَلٰی الْمَوْتِیْنَ رَکْعَتًا مَّوْقُوتًا یعنی نماز  
 اہل ایمان پر لکھی ہوئی اور وقت مقرر کی ہوئی ہے اور فرمایا اَقِمْ الصَّلٰوۃَ یعنی نماز قائم کرو اور رسول  
 اسکی کہ نماز کے اہتمام رکھنے میں تکلیف ہو ویت ہے اور اسکا اہتمام خلاف مقتضائے بشریت ہے یہ  
 ارشاد خداوندی ہے وَاسْتَعِیْزُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلٰوۃِ وَآٰتِہَا لَکَیْزٌ کَثِیْرٌ اَلَا عَلٰی الْخَاشِعِیْنَ  
 یعنی سہارا چاہو صبر اور نماز کا نماز بیشک بھاری ہے مگر عاجزی کرنے والوں پر پس صبر اور نماز کو ایک  
 ساتھ لانا اشارہ ہے کہ نماز میں کئی طرح کے صبر کی حاجت ہے ایک صبر کرنا اسکی یا بندی اوقات پر دوسرے  
 بجا آوری و اجابت و سنن پر میسر سے دفع غفلت کے اسباب پر ایسا واسطے اُسکے بعد یوں فرمایا وَآٰتِہَا  
 لَکَیْزٌ کَثِیْرٌ اَلَا عَلٰی الْخَاشِعِیْنَ لاسو نماز کو غلغلاہ کر کے بیان کیا اور صبر کو جدا بیان نہیں کیا کیونکہ اگر  
 صبر کا ذکر ہوتا تو یوں فرماتے وَآٰتِہَا لَکَیْزٌ کَثِیْرٌ کیونکہ صلوٰۃ مؤنث ہے اور صبر مذکر پس اوپر  
 کے بیان سے معلوم ہوا کہ صبر اور صلوٰۃ دونوں باہم لازم و ملزوم ہیں گویا دونوں ایک ہی چیز ہیں  
 جیسے دوسری آیت میں ہے وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُہٗ اَحْسَنُ اَنْ یَّکُوْنُوْا یَعْنٰی اللہ اور رسول کا رضی رکھنا  
 زیادہ لائق ہے اور فرمایا اَلَّذِیْنَ یُکَلِّمُوْنَ ذَا الدَّهَبِ وَالْفِیْضَہٗ وَلَا یَنْفَعُوْنَہَا فِیْ سَبْرِیْ اللّٰہِ

فائدہ سوم و فضائل نماز

۴  
 اسے انہ  
 کا بقیہ  
 علی الامارۃ  
 دون النبیین  
 ای المکتبہ  
 ۱۲

یعنے جو لوگ جمع کر کے رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور صرف نہیں کرتے اسکو اللہ کی راہ میں اور فرمایا  
 وَإِذَا دَأَّوْا تِجَارَةً أَوْ لَعْنَةً فَلْيُكْفُوا إِلَيْهَا یعنی جب دیکھتے ہیں وہ لوگ تجارت یا کھیل کر چلے جائے  
 ہیں اسکی طرف پہل بھی طرح سمجھو **مقصود** ان سب مثالوں سے یہ ہے کہ جیسے ان آیتوں میں  
 دُؤ و دُؤ چیزوں کا ذکر فرما کر ضمیر مفرد کی لائے اور مقصود دونوں چیزیں ہیں مگر تلازم کی وجہ سے ضمیر  
 اکتفا کیا مثلاً **يُكْفُوا** کی ضمیر میں اللہ اور رسول دونوں مقصود ہیں **لَا يَفْقَهُ** کہا کی ضمیر میں ہر ایک مقصود  
**لَا يَفْقَهُ** الیہا کی ضمیر میں انہو تجارت دونوں مقصود ہیں اسطرح آیت یا فیہ الجہت میں بھی **لَا يَفْقَهُ** کی ضمیر مفرد کی لائے  
 جو وجہ تائید کے صلوة کی طرف راجع ہے مگر مقصود صبر و صلوة دونوں ہیں باہم ان دونوں کا تلازم  
 موجب اکتفا ہے ضمیر واحد ہو گیا فافہم **م** اور نماز کی بڑی شان ہے اور اللہ کے نزدیک اسکی بڑی  
 قدر ہے اسبواسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ** یعنی  
 بیشک نماز باز رکھتی ہے بجا بی اور بڑی بات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب پوچھا گیا کہ سب  
 اعمال میں افضل عمل کون ہے آپ نے فرمایا نماز پڑھنا اپنے وقت پر اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے نماز میں اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بندے کو سب سے زیادہ  
 قرب خداوندی سجدے میں بیٹھنا ہے اور ہم نے غور کر کے دیکھا تو نماز میں اتنی عبادتیں جمع ہیں کہ  
 دوسرے عمل میں نہیں مثلاً پاک ہونا خاموش رہنا کلام دنیا سے تجلی کی طرف رخ کرنا تکبیر کے ساتھ شروع  
 کرنا قرآن پڑھنا کھڑا ہونا جھکتا سجدہ کرنا رکوع و سجود میں اللہ کی پاکی بیان کرنا تسبیحے میں دعا کرنا اور  
 بہت سی عبادتیں ہیں آپس نماز متعدد عبادتوں کا مجموعہ ہے کیونکہ صرف ذکر کرنا ایک مستقل عبادت ہے  
 صرف قرآن پڑھنا ایک عبادت ہے اسطرح تسبیح و دعا و رکوع و سجود و قیام انہیں ہر عمل جدا گانہ عبادت  
 ہے اور اگر اندیشہ تطویل کا نہوتا تو نماز کے اسرار و انوار میں ہم تفصیلی گفتگو کو اس مقام پر اتنی ہی جھلک  
 کافی ہے **وَالْحَمْدُ لِلَّهِ** چوتھا **قائدہ** فرمایا اللہ تعالیٰ نے **لَا تَسْأَلُكَ دِينَ قَاعَ عَنَى كَدْرًا**  
 یعنی ہم تم سے یہ نہیں سوال کرتے کہ تم اپنے کو اپنے گھر والوں کو رزق دو اور ہم تمکو یہ حکم کیسے کریں اور یہ  
 تکلیف کس طرح دیں کہ تم اپنے کو رزق دو حالانکہ تمکو اسکی قدرت نہیں اور ہماری شان کے کب لائق ہو کہ تمکو  
 خدمت کرنے کو کہیں اور ہماری روزی کا سرانجام نہ کون گویا جب خدا سے تعالیٰ نے کہا کہ لوگو تمکو رزق  
 طلب کرنا دوام طاعت میں غفل نماز ہو گا اور یہ فکر فراغ طاعت سے مانع ہوگی اسلیئے اپنے رسول کو

یعنی جو لوگ جمع کر کے رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور صرف نہیں کرتے اسکو اللہ کی راہ میں اور فرمایا  
 وَإِذَا دَأَّوْا تِجَارَةً أَوْ لَعْنَةً فَلْيُكْفُوا إِلَيْهَا یعنی جب دیکھتے ہیں وہ لوگ تجارت یا کھیل کر چلے جائے  
 ہیں اسکی طرف پہل بھی طرح سمجھو **مقصود** ان سب مثالوں سے یہ ہے کہ جیسے ان آیتوں میں  
 دُؤ و دُؤ چیزوں کا ذکر فرما کر ضمیر مفرد کی لائے اور مقصود دونوں چیزیں ہیں مگر تلازم کی وجہ سے ضمیر  
 اکتفا کیا مثلاً **يُكْفُوا** کی ضمیر میں اللہ اور رسول دونوں مقصود ہیں **لَا يَفْقَهُ** کہا کی ضمیر میں ہر ایک مقصود  
**لَا يَفْقَهُ** الیہا کی ضمیر میں انہو تجارت دونوں مقصود ہیں اسطرح آیت یا فیہ الجہت میں بھی **لَا يَفْقَهُ** کی ضمیر مفرد کی لائے  
 جو وجہ تائید کے صلوة کی طرف راجع ہے مگر مقصود صبر و صلوة دونوں ہیں باہم ان دونوں کا تلازم  
 موجب اکتفا ہے ضمیر واحد ہو گیا فافہم **م** اور نماز کی بڑی شان ہے اور اللہ کے نزدیک اسکی بڑی  
 قدر ہے اسبواسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ** یعنی  
 بیشک نماز باز رکھتی ہے بجا بی اور بڑی بات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب پوچھا گیا کہ سب  
 اعمال میں افضل عمل کون ہے آپ نے فرمایا نماز پڑھنا اپنے وقت پر اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے نماز میں اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بندے کو سب سے زیادہ  
 قرب خداوندی سجدے میں بیٹھنا ہے اور ہم نے غور کر کے دیکھا تو نماز میں اتنی عبادتیں جمع ہیں کہ  
 دوسرے عمل میں نہیں مثلاً پاک ہونا خاموش رہنا کلام دنیا سے تجلی کی طرف رخ کرنا تکبیر کے ساتھ شروع  
 کرنا قرآن پڑھنا کھڑا ہونا جھکتا سجدہ کرنا رکوع و سجود میں اللہ کی پاکی بیان کرنا تسبیحے میں دعا کرنا اور  
 بہت سی عبادتیں ہیں آپس نماز متعدد عبادتوں کا مجموعہ ہے کیونکہ صرف ذکر کرنا ایک مستقل عبادت ہے  
 صرف قرآن پڑھنا ایک عبادت ہے اسطرح تسبیح و دعا و رکوع و سجود و قیام انہیں ہر عمل جدا گانہ عبادت  
 ہے اور اگر اندیشہ تطویل کا نہوتا تو نماز کے اسرار و انوار میں ہم تفصیلی گفتگو کو اس مقام پر اتنی ہی جھلک  
 کافی ہے **وَالْحَمْدُ لِلَّهِ** چوتھا **قائدہ** فرمایا اللہ تعالیٰ نے **لَا تَسْأَلُكَ دِينَ قَاعَ عَنَى كَدْرًا**  
 یعنی ہم تم سے یہ نہیں سوال کرتے کہ تم اپنے کو اپنے گھر والوں کو رزق دو اور ہم تمکو یہ حکم کیسے کریں اور یہ  
 تکلیف کس طرح دیں کہ تم اپنے کو رزق دو حالانکہ تمکو اسکی قدرت نہیں اور ہماری شان کے کب لائق ہو کہ تمکو  
 خدمت کرنے کو کہیں اور ہماری روزی کا سرانجام نہ کون گویا جب خدا سے تعالیٰ نے کہا کہ لوگو تمکو رزق  
 طلب کرنا دوام طاعت میں غفل نماز ہو گا اور یہ فکر فراغ طاعت سے مانع ہوگی اسلیئے اپنے رسول کو

خطاب فرمایا تاکہ اور لوگ سنیں پس فرمایا وَمَا مَلَكَ يَابِلَ الْمَلَكُوتِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا كَمَا لَلَّكَ فَتَا  
نَحْنُ نَتَزَوَّدُ مِنْهُ فَلَهُ يَعْنِي تم ہماری خدمت بجالاؤ ہم اپنی روزی کا تمہارے لیے سرا بنجام کہیں اور یہ  
دو چیزیں ہیں ایک چیز کا تو اللہ کفیل ہو گیا ہے اُس سے بدگمانی مت کر یعنی رزق دوسری چیز تمہارے  
طلب کی ہے اُس کو مت چھوڑ یعنی عبادت پس جو شخص اللہ کے دتے کی ہوئی چیز کی تحصیل میں لگے  
اُسکی طلب کی ہوئی چیز کو چھوڑ بیٹھا یعنی رزق کے پیچھے عبادت چھوڑ دی اُسکی بڑی جہالت اور  
سہت غفلت ہے اور جگانے سے بھی نہیں جاگتا بلکہ بندے کو سزاوار ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے طلب کیا  
اُسین لگ جاوے اور جبکی اُس نے خود دتے داری کر لی ہے اُس سے بیفکر رہے حق سبحانہ و تعالیٰ  
جب منکرین کو رزق دیتا ہے تو مومنین کو کیسے نہیگا اور اہل کفر پر جب رزق جاری کر رکھا ہو تو اہل  
ایمان پر کیسے جاری نہ فرمایا پس اے بندے تجھ کو معلوم ہو گیا کہ دُنیا کا تو ذمہ تو ہیگا اس قدر کہ تیری  
کجی کو سیدھا کر دے یعنی بقدر کفایت اور آخرت کی تجھ سے طلب ہے یعنی آخرت کے لیے عمل کرنا فرمایا  
اللہ تعالیٰ نے وَتَزَوَّدْ فَإِنَّ خَيْرَ الدَّارِ النَّفْثَىٰ یعنی تو شہلے کو بیشک چھوڑ دے تقویٰ ہے  
پس تیری عقل بصیرت کس طرح ثابت ہو حالانکہ تجھ کو مضمون کے اہتمام نے مطلوب کے اہتمام سے  
نافل کر رکھا ہے یہاں تک کہ کسی بزرگ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے دُنیا کی کفالت کی اور  
آخرت کو طلب فرمایا کاش آخرت کی کفالت فرمالتے اور دُنیا طلب کرتے اور غِنًی تَزَوَّدْ صَيْغَةُ  
مَضَارِعٍ سے اُنیلے لائے تاکہ استمرار و دوام پر دلالت کرے کیونکہ اَنَا اَكْرَمُ مِلَّةٍ صَيْغَةُ مَضَارِعٍ کی  
ساتھ اَكْرَمُ مِلَّةٍ ماضی کے ساتھ برابر نہیں کیونکہ اَنَا اَكْرَمُ مِلَّةٍ کے معنی تو یہ ہیں کہ بار بار اکرام ہوتا  
ہے اور اَنَا اَكْرَمُ مِلَّةٍ ماضی سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ ماضی میں اکرام ہو چکا مگر اردو  
پر دلالت نہیں پس غِنًی تَزَوَّدْ کے یہ معنی ہوئے کہ ہم بار بار ہمیشہ رزق دیتے رہتے ہیں  
اپنی منت سے معطل نہیں کرتے اپنی نعمت تم سے منقطع نہیں کرتے اور جیسا کہ بندہ و پیرا جیاد  
احسان کیا اسی طرح دوام امداد کا سرا بنجام کیا اسکے بعد فرمایا وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ یعنی انجام  
کی بھلائی تقویٰ کے لیے ہے گویا یوں ارشاد ہوتا ہے کہ ہم کو معلوم ہے کہ جب تم اسباب نیچے  
مٹھ موڑ کر اور اُسکے اشتغال کو چھوڑ کر ہماری خدمت میں لگے رہو گے اور ہماری طاعت کی  
طرف متوجہ رہو گے تو تمہارا رزق امیرون کا سا اور تمہارا عیش فراغت والوں کا سا نہ ہو گا

۵  
بہر معنی  
آیت کا  
و اعذر اللہ  
بشر و اذنی  
۱۲ مترجم

لیکن اس حالت پر صبر کیجیو کیونکہ عاقبت کی خوبی اہل تقویٰ ہی کے لیے ہے جیسا اس آیت سے  
اول فرمایا وَلَا تَمَنَّاهُ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِجَالٌ لِّدِينِكَ خَلِكُوا وَلَبِئْسَ الْبَقِيَّةُ یعنی اپنی آنکھیں مست بڑھاؤ اُس چیز کی طرف  
کہ فائدہ دیا ہننے اُس سے کفار کی جماعتوں کو وہ رونق ہے زندگی دنیا کی تاکہ ہم اُس میں اُنکو فتنے  
میں ڈالیں اور روزی تیرے پروردگار کی اچھی ہے اور زیادہ باقی رہنے والی اگر کوئی اعراض  
کرے کہ تقویٰ کے ساتھ عاقبت ہی کو کیوں مخصوص فرمایا کیونکہ اہل تقویٰ کو تو حُسن عاقبت کے ساتھ  
دُنیا میں بھی مزے کا عیش ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَتَىٰ أُتُشَىٰ  
وَهُوَ مُمْسِكٌ فَلْيُحْيِيَنَّاهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً یعنی جو شخص نیک کام کرے خواہ مرد ہو یا عورت مگر  
مومن ہو زندگی دینگے ہم اُسکو اچھی زندگی جو اب سمجھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ بندہ کو جسے اُنکی عقل کے  
موافق خطاب فرماتا ہے گویا یہ معنی ہوئے کہ اے بندو اگر تم کو یہ خیال ہے کہ اہل غفلت وعدوان  
کے لیے دُنیا ہے تو اہل تقویٰ کے لیے عقیقی ہے وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقِيٍّ پس لو توں سے اُنکی عقل  
و فہم کے موافق خطاب فرمایا جیسا آیا ہے اللہ اکبر اگرچہ کوئی اُسکے سوا بڑائی نہیں رکھتا جو اس  
کننے کی ضرورت ہو کہ اللہ اکبر یعنی اللہ سب سے بڑا ہے لیکن چونکہ نفوس آثار قدرت کی بڑائی مشاہدہ کر سکتے  
ہیں جیسا خود فرمایا لَخَلِجُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلِاَكْثَرِ خَلْقٍ تَابِ وَلَٰكِنَّ اَكْثَرَالنَّاسِ  
لَا يَعْلَمُوْنَ یعنی البتہ پیدائش آسمانوں اور زمین کی بہت بڑی ہے پیدائش سے آدمیوں کی  
لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے پس گویا یوں کہا گیا کہ اگر تم کو کسی شے میں خواہ خواہ بڑائی نظر ہی آتی  
ہے تو اللہ اُس سے بھی بڑا ہے اور ہر بڑے سے بڑا ہے جیسے آیا ہے الصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ  
یعنی نماز زیادہ بہتر ہے سونے سے بجائے اسکے اگر یوں کہا جاتا کہ سونے میں بالکل بہتر ہی نہیں  
تو نفوس یوں کہتے کہ ہم تو اُسکی لذت اور راحت دیکھ چکے ہیں اس لیے اُنکے علم کو تسلیم کر کے  
کہا گیا کہ جسکی طرف ہم تم کو بلاتے ہیں یہ اُس سے زیادہ بہتر ہے جس سے علیحدہ کرنا چاہتے ہیں  
یعنی نماز سونے سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ جس سونے کی طرف تم مائل ہو رہے ہو وہ بے بقا ہو  
اور جسکی طرف بلارہے ہیں وہ ایسا معاملہ ہے جسکی جزا ہمیشہ باقی رہے گی کبھی قتانہوگی اور  
اللہ کے پاس کی چیزیں زیادہ بہتر ہیں اور زیادہ باقی رہنے والی ہیں فَاُمِرَہُ حَلِيلُہُ مَا بَانَ بَا

کہ جبکہ اللہ کی طرف کی سمجھ ہے اُنکو اس آیت نے یہ بتلادیا کہ اللہ کے رزق کو کیونکر دھونڈیں ہو جب  
 اُنہیں اسباب معیشت تنگ ہونگے وہ زیادہ خدمت و اطاعت کرینگے وجہ یہ ہے کہ اس آیت نے یہ بات  
 اُنکو بتلائی ہے تم خیال نہیں کرتے اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے **وَأَمْزَأْ هَٰلَکَ بِالصَّلَوةِ وَالصَّلَوةِ**  
**عَلَيْکَ مَا لَکُمْ لَکَ مَا لَکُمْ لَکَ مَا لَکُمْ لَکَ مَا لَکُمْ لَکَ مَا لَکُمْ لَکَ مَا لَکُمْ لَکَ مَا لَکُمْ لَکَ مَا لَکُمْ**  
 بڑھو یا دوسرے خود اُسکی پابندی کرنا ان دونوں امر کے بعد فرمایا **لَکَ مَا لَکُمْ لَکَ مَا لَکُمْ** پس اہل معرفت  
 سمجھ گئے کہ جب روزی کی راہیں بند ہوں دروازہ رزق کو اسطرح کھولنا شروع کریں کہ رزاق سے  
 معاملہ اچھا رکھیں یہ نہیں جیسے اندھے غافل و نکی عادت ہے کہ جب اسباب دنیا تنگ ہو جائیں  
 اور زیادہ شقت شروع کی اور غفلت والے دل اور بھولی ہوئی عقل سے اور بھی دنیا پر پڑ گئے اور  
 اہل معرفت ایسا معاملہ کیوں نہ کرتے جب اللہ کا حکم سن چکے کہ فرماتا ہے **وَمَنْ تَوَلَّى الْبِیْعُوتَ مِنْ بَعْدِ**  
**یَعْنِیْ کُفْرًا وَنِفَاقًا** دروازوں سے داخل ہوا انکو یقین ہوا کہ رزق کا دروازہ رزق دینے والے کی عات  
 ہے پھر نافرمانی سے رزق کیسے طلب کیا جاوے اور اُسکی مخالفت سے کیونکر بارانِ فضل کی درخواست  
 کیا جاوے حالانکہ بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اللہ کی نعمتیں اُسکو ناراض کر کے نہیں ملتیں یعنی بدو  
 اطاعت روزی نہیں مانگی جاتی اور اللہ تعالیٰ نے اس مضمون کو ایک جگہ واضح فرمادیا **وَمَنْ يَتَّبِعِ**  
**يَجْعَلْ لَّهٗ خُرْجًا وَیَرْزُقْهُ مِنْ حَیْثُ لَا یَحْتَسِبُ** یعنی جو اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اُسکے لیے کوئی  
 راہ نکال دیتا ہے اور ایسی جگہ سے اُسکو روزی دیتا ہے کہ اُسکا گمان بھی نہ تھا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
**لَوْ اَشْتَقُوا عَلٰی لَطْرِیْقَةٍ لَّاسْقٰتِنَاھُمْ مَّا عَذَبْنَا** یعنی اگر وہ لوگ سیدھی راہ پر مستقیم پر رہتے  
 تو ہم انکو فرغت کا پانی دیتے اور بہت سی آیتیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ تقویٰ دونوں رزق کی کنجی ہے  
 دنیا کے رزق کی بھی اور آخرت کے رزق کی بھی جیسے فرمایا **وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْکِتَابِ اٰمَنُوْا وَاتَّقَوْا**  
**لَکَفَّرْنَا عَنْھُمْ سَيِّئَاتِھُمْ وَلَا دَخَلْنَاھُمْ جَنَّاتِ التَّعٰیْمِ** **وَلَوْ اَنَّھُمْ اٰتَمَّوْا التَّوْحٰیدَ وَكَرَّھُوْا**  
**وَمَا اُنْزِلَ اِلَیْھُمْ مِنْ رَّبِّھُمْ وَلَا کَلَّمَا مِنْ قَعْقِیْعٍ** یعنی اگر اہل کتاب ایمان  
 لاتے اور تقویٰ اختیار کرتے تو ہم انکی بُرائیاں دور کر دیتے اور انکو نعمت کی بہشتوں میں داخل کرتے  
 اور اگر وہ لوگ قائم رکھتے تو رات کو اور انجیل کو اور اُس کتاب کو جو ابے تباری گئی ہوا انکی طرف انکو رب کی طرف سے  
 یعنی قرآن تو البتہ کھاؤ وہ اپنا دوسرے اور نیچے سے یعنی اوپر سے تو بارش ہوتی اور نیچے سے پیداوار پس جس جگہ

۹۴  
 درخت  
 و نیک  
 و نیک  
 و نیک  
 و نیک  
 و نیک

وہ تعالیٰ نے اُسکو ظاہر کر دیا کہ اگر وہ لوگ تورات اور انجیل کو قائم رکھتے یعنی اُنکے احکام پر عمل کرتے تو  
 اوپر پہنچ سکتے مگر کھانے کو ملتا یعنی ہم اپنی روزی کو فراخ کرتے اور ہمیشہ بے غریب کرتے رہتے مگر انھوں نے جو ہم چاہتے تھے  
 وہ نہیں کیا ایسے ہم بھی جو وہ چاہتے تھے نہیں کیا یعنی انھوں نے طاعت کی درجہ وسعت کی جو تھی اسے  
 مقدمہ رزق میں یہ ہے وَمَا مِنْ دَآئِبَةٍ فِی الْکَافِرِیْنَ اِلَّا وَفِیْہِمْ عَلٰی اللّٰہِ رِجًا ثُمَّ یَقَعُوْا فِیْ سُلٰطٰتٍ مِّنْہُمْ  
 وَیُسْتَوْدَعُوْہَا کُلٌّ فِیْ کِتٰبٍ مُّبِیْنٍ یعنی نہیں کوئی جاندار زمین پر چلنے والا مگر اللہ کے ذوق ہے  
 اُسکی روزی اور جانتا ہے اللہ تعالیٰ اُسکے قرار کی جگہ اور سپردگی کی جگہ سب موجود ہے کھلی کتاب میں  
 اِس آیت نے حق تعالیٰ کا کفیل رزق ہونا صاف بتلادیا اور تمامی وسوسوں اور خطروں کو اہل ایمان  
 کے قلوب سے مٹا دیا اگر کبھی خطرات آنا چاہتے ہیں تو لشکر ایمان اور توکل کے اپنے ختمہ کر کے بھگا دیتے  
 ہیں جیسا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کُلُّ نَفْسٍ بِاِلْحَاقِ عَلٰی لَبِطِلٍ فِیْہِ مَعْدٌ وَاٰتٰی ذٰلِہِمْ  
 یعنی بلکہ ہم بھینکاتے ہیں حق کو باطل پر وہ اُسکا بھیجا نکال دیتا ہے پس کیا کھلی تار ہوتا ہے پس  
 اپنے اس ارشاد سے کہ وَمَا مِنْ دَآئِبَةٍ فِی الْکَافِرِیْنَ اِلَّا وَفِیْہِمْ عَلٰی اللّٰہِ رِجًا اپنے بندوں کی کفالت  
 فرمائی تاکہ صفت موت کی ساتھ اُسکی معرفت ہو اگرچہ یہ اُسکے ذمے واجب نہیں بلکہ اپنی ذات پر  
 بطور کریم و احسان کے لازم ٹھہرا لیا پھر یہ کہ اِس کفالت کو عام فرما دیا گویا معنی آیت کے یہ ہوے  
 کہ اے شخص میری کفالت اور رزائی کچھ تیرے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ زمین پر جتنے جاندار ہیں سب کا  
 ذمے دار اور روزی سا ہیں اِس سے میری کفالت کی وسعت اور استغنائے ربوبیت اور احاطہ  
 قدرت کو قیاس کر لے اور میرے کفیل ہونے پر وثوق کرو اور مجھ کو کاسا سمجھ سوہرگاہ تو میری تدبیر  
 و رعایت و کفالت کو اور حیوانات کے لیے دیکھتا ہے سو تو تو اشرف الانواع ہے اور زیادہ مستحق  
 ہے کہ میری کفالت پر وثوق کرے اور میرے فضل پر نظر رکھے دیکھو اللہ تعالیٰ نے کس طرح فرمایا ہے  
 وَلَقَدْ کَرَّمْنَا بَنٰی اٰدَمَ یعنی بنے بنی آدم کو بزرگی دی دوسرے حیوانات پر اس طرح کہ اُنکو اپنی  
 خدمت کے لیے حکم کیا اور اپنی بہشت میں داخل کرنے کا وعدہ فرمایا اور اپنی درگاہ میں بلایا اور  
 انسان کا مکرم ہونا بہ نسبت دوسری مخلوقات کے یوں واضح ہوتا ہے کہ تمام مخلوق اس کے لیے پیدا  
 ہوئی اور یہ درگاہ خداوندی کے لیے پیدا ہوا میں نے اپنے شیخ ابو العباس سے سنا ہے کہ گھوٹے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اے ابن آدم میں نے تمام اشیاء کو تیرے لیے پیدا کیا اور حج کو اپنے لیے

تفسیر توبہ و اسرار فی الارض انور  
 یہ رزق معقول  
 کھانا پانی اور  
 دوسرا رزق  
 ہوتا ہے  
 میرا مسودہ  
 بقولہ معلوم  
 ۱۲ ملوفا شریف  
 ۱۱  
 اس بالمعروف  
 ۱۰  
 ۱۲ ملوفا شریف





معلوم ہے کہ نفس کو مقدمہ رزق میں بڑا اضطراب ہوتا ہے اس لیے بار بار اُس کا ذکر فرمایا چونکہ اُس کے عوارض قلوب پر بار بار وارد ہوتے ہیں جیسے جب معلوم ہو کہ شبہ جانب مقابل کے دلیلیں بہت جاہل ہوں دلیل کو بار بار بیان کیا جاتا ہے جسطرح اللہ تعالیٰ نے قیامت کے حق ہونے پر متعدد آیتوں میں استدلال فرمایا چونکہ محمد بن اسمین بہت اضطراب کرتے ہیں اور اس کو مستبعد سمجھتے ہیں کہ جب آدمی کے جوڑ علیحدہ ہو گئے اُس کی ترکیب منحل ہو گئی اور مٹی ہو گیا یا درندوں اور کیر کے کھڑوں نے کھالیا پھر وہ زندہ ہوا اس لیے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بہت سے دلائل بیان کیے ایک انہیں سے یہ آیت ہے وَضَعَب لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ يَعْنِي بَيَانِ كِيَانِ الْإِنْسَانِ نَہ ہمارے لیے کماوت اور بھول گیا اپنی پیدائش کو کتا ہے کون جلاویگا ہڈیوں کو جب وہ گل گئی ہوں اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جواب دے دو کہ اُن کو وہی جلاویگا جس نے پہلی بار پیدا کیا آورد و سری آیت میں فرمایا وَهِيَ رَمِيمٌ عَلَیْہِ یعنی دوبارہ پیدا کرنا تو اللہ کو اور بھی آسان ہے اور فرمایا اِنَّ الَّذِيْ جِئَآخِیَاَهَا لَمَحْیٰی لَمْوٰی قٰلٰی یعنی جس نے زمین کو زندہ کیا وہی مردوں کو زندہ کرے گا ایسا ہی جب اللہ تعالیٰ کو معلوم ہوا کہ مقدمہ رزق میں نفس کا اضطراب بہت بڑھا ہوا ہے اس لیے اس کی دلیل کو کئی آیتوں میں مؤکد فرمایا بعضی آیتیں تو رگد رچکین اور بعض ہم نے ذکر نہیں کیں چونکہ اللہ تعالیٰ کو یہ بات لوگوں کے نفسوں کی معلوم تھی کبھی یون فرمایا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ الَّذِیْ یُحْیِی خَلْقَکُمْ ثُمَّ یَمُوتُ ۚ لَکُمْ کَبْهٰی یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ اِنَّ اللّٰهَ لَیَزِدُکُمْ مِّنْ رِّزْقِہٖ ۚ یَعْنٰی بَعْلًا جَوَہَرًا رَّوْزٰی دیتا ہے اگر اپنی روزی بند کرے تو تم کیا کر لو اور اس مقام پر فرمایا وَفِی السَّمَآءِ رِزْقٌ مُّکْرَمٌ وَمَا مَوْعِدُہٗۤ اِلَّا ہٗ تَاکُم رِزْقٌ کَا مَقَامِ مَعْلُوْمٌ ہُوَ جَاوے پھر قلوب کو تسکین ہو جاوے اور مقام بہم رکھنے کے ساتھ جو ذمہ داری ہے وہ اُس مرتبہ کی نہیں جو مقام بیان کر دینے کے ساتھ ہے گویا یون ارشاد ہے کہ ہم پر واجب تو نہیں کہ تمہارے رزق کا مقام بیان کر دین بلکہ تمہارا رزق ہمارے پاس ہے جب اُس کا وقت آئیگا تمہارے پاس پہنچا دیگا اور ہمارے ذمے اُس کا بیان کرنا ضرور نہیں مگر پھر بھی اپنے لطف و رحمت و فضل و مروت سے مقام رزق کا بیان فرمادیا تاکہ پھر وسوسا زیادہ ہو اور شک بالکل دفع ہو جاوے اور اسمین ایک

۷۰  
وہما لا اضطراب  
بما لا اللہ  
تعالیٰ البطلان  
یعدہم القدر  
مؤخراتہ

اور بھی فائدہ ہے وہ یہ کہ مقام جو بیان کر دیا اس میں طالب کی توجہ مخلوق سے بالکل اٹھ گئی اور یہ کہ بجز بادشاہ حقیقی کے کسی سے طلب نہ کریں کیونکہ جب تیرے قلب میں کسی مخلوق کی طرف سے طمع آئی یا کسی سبب پر حوالہ آیا تبھی ارشاد ہوا **وَفِي السَّمَاءِ دَرَجَاتُكُمْ وَمَا تُوَعَّدُونَ** یعنی اسے روزی و حوند دینے والے زمین میں مخلوق سے کہ جو خود ضعیف عاجز ہے تیرا رزق اُسکے پاس نہیں وہ تو میرے پاس ہے اور میں حکومت والا قدرت والا ہوں اس لیے جو جسے کسی اعرابی نے جو یہ آیت سنی تو اپنی اونٹنی ذبح کر ڈالی اور سب چھوڑ چھاڑ کر اللہ کی طرف بھاگا اور کہتا تھا سبحان اللہ میرا رزق تو آسمان میں ہے اور میں اُسکو زمین میں ڈھونڈتا ہوں سو خیال کر تجھ پر اللہ کی مہربانی کہ وہ اللہ کی بات کو کیسے سمجھا کہ مقصود اللہ تعالیٰ کا یہی ہے کہ اپنے بندوں کی ہمتیں اپنی طرف متوجہ کرے اور اُنکی رغبت اُسی چیز میں ہو جو خدا کے پاس ہے جیسا دوسری آیات میں فرمایا **وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُہُ اِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ** یعنی کوئی ایسی چیز نہیں جو ہمارے یہاں نہ ہو مگر اُسے دھیرے دھیرے ہونوں اور ہم ایک عین انداز سے زیادہ نازل نہیں کرتے یہ بھی اسی لیے فرمادیا تاکہ ہمتیں اُسکے دروازے کی طرف نہ پھریں اور تاکہ قلوب اُسکی درگاہ کی طرف نہ پھریں سو خدا کی تجھ پر عنایت ہو آسمان والا بلندی والا بن زمین والا پستی والا امت ہو اس لیے واسطے کسی نے کہا ہے **۱** جب تجھے پانی ندرے دست لیم + رکھ قناعت سے شکم کو تو بھر + ہو اگرچہ جسم تیرا خاک پر رہے مگر ہمت سے بالائی سما + جان دینا سہل ہے لیکن ہے سخت + آبرو کو کئے کرنا التجاہ اور میں نے اپنے شیخ ابو العباس سے سنا ہے فرماتے تھے کہ واللہ میں نے کسی تین عزت نہ کیگی کہ میں نے مخلوق سے ایسا ملے گا اور اس مقام پر اللہ کا ارشاد دیا **وَلَوْ سَئَلُہُ النَّاسُ عِلْمًا مِّنْ عِنْدِ اللّٰہِ لَمَّا اَعْطٰہُم مِّنْ عِلْمٍ شَيْئًا** یعنی اللہ ہی کی ہے عزت و رسول کا اور مومنین کی پس اللہ تعالیٰ نے جو عزت مومن کو دی ہے اُس سے اُس نے اپنا قصد مولیٰ کی طرف متوجہ کر دیا اور اللہ پر وثوق کیا نہ اور کسی پر اور اللہ سے شرم کر کہ اُس نے تجھ کو خلعت بیان پہنایا اور زینت معرفت سے آرایش دی اُسکے بعد بھی تجھ پر غفلت و نسیان غالب ہے کہ مخلوق کی طرف رغبت اور بغیر اللہ سے جو دو احسان کا طالب ہے اس لیے واسطے کسی نے کہا ہے **۲** مجھے اُس نے ملکہ حقائق دیا + کرم تجھ پر خالق نے کیا کیا کیا + کیا مطلع تجھ کو ملکوت پر + میں اس پر بھی اوروں سے مانگوں گا کیا + اگر تجھ کو نفس غافل ہے کہ اپنی حاجت مخلوق کی طرف بجا سوتو اُسکی طرف لیجا

۷  
ابو اسحاق  
بزرگوار نے  
کوہ ہمدون  
کو قنبر  
میں رہا ہے  
"معدنہ"  
مذہب  
معدنہ میں  
بزرگوار کا  
مذہب  
بزرگوار کا  
مذہب  
بزرگوار کا  
مذہب

جسکی طرف وہ مخلوق بھی اپنی حاجت لیجاتی ہے اور نفس کو یہ بات بڑی سہل ہے کہ تو اُسکی خواہش پورا کرنے کے لیے اپنے ایمان کی بقدری کرے اور اُسکی آرزو حاصل کرنے کے لیے اپنے کو خوار کرے جیسا کسی نے کہا ہے ۷ نفس نے بس اپنی عزت کے لیے ہمیری دولت کو گوارا کر لیا کہ کتنا بچھلی بن اکتھم سے تو مانگ ۷ مین کہا کر بیت بچھلی سے دُعا ۷ اور مومن کے لیے یہ امر نہایت زشت ہے کہ باوجود یقین وحدانیت اور یگانگی ربوبیت اللہ تعالیٰ کے پھر ادرون کے روبرو اپنی حاجت پیش کر کے حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد دُسن رہا ہے اَلَيْسَ لِلّٰهِ يَكْفِي عِبْدًا كَانَتْ يَدُكَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ تَعَالٰی اپنے بندے کو کافی نہیں آدہ یہ امر مین تو ہر شخص سے زشت ہے مگر مومن سے ہو تو زشت تر ہے اور اس ارشاد خداوندی کو یاد کرنا چاہیے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ یعنی اے ایمان والو پورا کرو وعہدوں کو اور جو عہد تو نے اللہ تعالیٰ سے کیے ہیں انہیں سے ایک بھی بڑ کہ اپنی حوائج اور کسی سے بیش نہ کریگا اور اسی پر توکل کرے گا اور یہ عہد اُس قرار ربوبیت سے لازم آتا ہے جو یوم میثاق مین اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ کے جواب مین ہوا تھا کیسی بات ہے کہ وہاں تو اُسکی معرفت اور توحید حاصل تھی یہاں آکر مجھلادیا حالانکہ اُسکے احسان تجھ پر پاپے ہو رہے ہیں اور اُسکے فضل و منت نے تجھ کو گھر رکھا ہے جیسا کسی نے کہا ہے ۷ دُسن میرے گھر تھا رہو گیا ۷ اب نہ لیل اور نہ شیرین کی ہے جا ۷ آپ کو جانا تھا مین میثاق مین ۷ کیا بڑھاپے مین تمہیں دو گنا بھلا ۷ اور خلق سے ہمت کو بلند رکھنا یہی فقر الی میزان اورم دونکی بچان ہے اور ہر جسم کا وزن کیا جاتا ہے ایسے ہی احوال و صفات کا بھی وزن کیا جاتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ لَنُؤْتِيَنَّكَ الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ یعنی وزن کو عدل کے ساتھ قائم رکھو تاکہ سچا اپنی راستی سے اور مدعی اپنی آمیزش سے ظاہر ہو جا اور اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو اُس حالت پر بچھوڑے گا جس مین اب ہو یا تنگ کہ گندے کو پاک سے الگ کرے اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی حکمت و منت سے مدعی فقیر کو اسطرح جانچا کہ جو کچھ اُسکے اندر حق و دنیا و شہوت پوشیدہ تھی اُسکو ظاہر کر دیا پھر انھوں نے اپنے کو دنیا داروں کے رد و ردیہ قہر کر دیا اُنسے بے تکلفی کرتے ہیں اُنسے نرمی کرتے ہیں اُنکی خواہشوں پر اُنکی موافقت کرتے ہیں اُنکو دروازہ دیندھکے کھاتے ہوئے جاتے ہیں بعضوں کو تو دیکھے گا کہ دُھن کی طرح بناؤ سنگار کرتے ہیں ظاہر کی اصلاح مین بچس لے ہے مین باطن کی اصلاح سے غافل ہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اُن لوگوں پر ایک جتہ لگا دیا جس سے اُنکی عیب ظاہر ہو گیا اور سب اثر اُترا کھل گیا سو اگر اللہ تعالیٰ کو ساتھ حاملہ سچا کرتے ہیں تو اُنکی نسبت کہا جاتا ہے اَلَمْ يَجْعَلْ

یعنی خدا کا بندہ اور اللہ والا اب ناراستی کے وبال میں اس نسبت سے ٹھکریوں کا جاتا ہے شیخ الامیر  
یعنی فلاں امیر کا شیخ اور استاد وہ دُعا ہے یہی ہے کہ پہلے خدا کی طرف نسبت ہوتی اب امیر  
کی طرف ہونے لگی ہے بین تفاوت رہ از کجاست تا کجا است یہ لوگ اللہ پر جھوٹ بولنے والے  
ہیں لوگوں کو اولیاء اللہ کی صحبت سے روکنے والے ہیں کیونکہ عوام لوگ جو انکی حالت دیکھتے ہیں وہ سب  
اللہ والوں کو اسی پر قیاس کر لیتے ہیں خواہ سچا ہو یا جھوٹا سو یہ مدعی لوگ اہل تحقیق کی آڑ میں اور کتباً  
توفیق کے بادل ہیں وہ یعنی جیسا آڑا بادل میں اشیاء انوار چھپ جاتے ہیں اس طرح اچھے لوگ  
ان جھوٹوں میں چھپ جاتے ہیں یہ لوگ انکے نقارے بجا رہے ہیں اور انکے نشان کھولے  
کھڑے ہیں اور انکی زرہیں ہیں رکھی ہیں وہ مطلب یہ کہ انکی سی وضع بنائے ہوئے ہیں تب جب  
حملہ ہوگا اُسے پاؤں بھاگینگے وہ یعنی امتحان کے وقت جھوٹے نکلیں گے تب زبانیں دعوے  
میں ملتی ہیں دل تقوے سے بالکل خالی ہیں کیا انھوں نے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نہیں سنا لیسَ اَلْ  
اَصْدَاقُ قَلِيلٌ عَنْ صِدْقٍ قَصِيْدٍ یعنی اللہ تعالیٰ صادقین سے انکے صدق کی تحقیق کر لیا گیا تو سمجھ سکتا ہے  
کہ جب اللہ تعالیٰ صادقین سے پوچھے گا ان مدعیوں کو بے پوچھے چھوڑ دیا گیا انھوں نے یہ ارشاد  
نہیں سنا وَ قُلْ عَمَلُوا اَنْتُمْ لَدُنَّ اللّٰهِ عَمَلَكُمْ وَ رَسُوْلُهُ وَالْمَوْتُ مِيتَةٌ وَ سَكْرَةٌ وَ دُونَ اِلٰی  
عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيَنْتَبِذُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان  
منافقوں سے کہہ دو کہ تم اپنے کام کیے جاؤ اللہ تعالیٰ تمھارے عمل دیکھ رہا ہے اور پیغمبر اور اہل ایمان  
بھی دیکھ رہے ہیں اور فریب ہے کہ لوٹائے جاؤ گے ظن جاننے والے پھیر اور کھلے کے پھر تم کو خبر دیگا  
اُس چیز کی جو تم کرتے تھے پس یہ لوگ وضع تو سچے لوگوں کی ظاہر کرتے ہیں اور عمل اعراض  
والوں کا سا ہے جیسا کہا گیا ہے ۔

عورتیں اُن عورتوں کے ہیں سوا لوگ کرتی ہیں جس کے بیت کا سامنے ہو کر کھڑے اور تارہا	خیمے تو ایسے ہیں جیسے اُن کے تھے میں قسم کھاتا ہوں ذات پاک کی آگیا جب کوئی خیمہ بھی نظر
جس تک جو معلوم ہو گیا ہو گا کہ اپنی ہمت مخلوق سے بلند رکھنا یہ اہل طریقت کی زینت اور اہل حقیقت کی علامت ہے اور اس مضمون میں ہمارے اشعار ہیں ۔	

وہ لگی کرتے جو شکوہ دھر کا شکوہ کیون کرتی ہے ایسے دھر کا مچکو گناہی سے کیا نقصان ہے کیون نہ لوگوں سے بچاؤن آبرو کیون کروں ظاہر میں اُسے اپنا فقر مانگوں کیون مخلوق سے خالق کا رزق ہے بڑی کم ہمتی عاجز سے گر مانگ رزق اللہ سے جس کا کرم التج کر اُس سے پائے گا مراد	پھیر کر رنج اُس سے میں لے یوں کیا جس سے مطلق ہونہ ایتہ و وفا بدر کو کیا ہو چھپا یا ہو کھلا کیون نہ دیکھیں تھا کھٹا شاپا نہ مرا سب کے سب عاجز ہیں جب پیش قضا گر کروں ایسا تو ہے پوری جفا دوسرا عاجز کرے شکوہ گلا ہے تمامی حنلق کو شامل ہوا اُسکے دروازے سے مت ہو تو مجھدا
--	--

دوسرا فائدہ یہ جو فرمایا **وَفِي السَّمَاءِ دِشْرُكُوْكُمْ** اُسکے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک معنی تو یہ ہو سکتی ہیں کہ رزق سے مراد اثباتِ رزق ہو یعنی لوح محفوظ میں تمہارا رزق ثبت کر دیا ہے اگر یہ مراد ہے تو اس میں لوگوں کو مطمئن کر دینا ہے اور ان کو جلا دینا ہے کہ تمہارا رزق یعنی جس چیز سے تمکو رزق دیا جاوے گا ہم اپنے پاس لکھ چکے ہیں اور اپنی کتاب میں ثبت کر چکے ہیں اور اپنی آیات میں اُسکو تمہاری ہو چکے پہلے مقدّر کر چکے ہیں اور تمہارے ظہور سے پہلے معین کر چکے ہیں پھر تم کیلئے مضرب ہوتے ہو اور تمکو کیا ہو کہ میری طرف قرار نہیں پکڑتے اور میرے وعدے پر وثوق نہیں کرتے دوسرے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ رزق سے مراد سببِ رزق ہو یعنی پانی جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُوْنَ** یعنی ہم نے سب زندہ چیزیں پانی سے بنائی ہیں کیا اُنکو یقین نہیں آتا کہ عباس نے اسطرح تفسیر کی ہے کہ رزق سے مراد بارش ہے اس صورت میں **دِشْرُكُوْكُمْ** کے یہ معنی ہونگے کہ جو چیز تمہارے رزق کی اصل ہے دوسرے یہ کہ خود پانی بھی رزق ہے تیسرا **فَا مَكْرَهُ** یہ بھی ممکن ہے کہ اس آیت سے مقصود حق سبحانہ و تعالیٰ کا لوگوں کو عاجز کرنا ہو اس دعوے سے کہ ہکو اسبابِ برکت ہے وجہ یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ بارش کو زمین پر نازل ہونے سے روکے تو تمام مہذبہ لوگ سببِ بیکار ہو جائیں خواہ کھیتی والا ہو یا تاجر ہو یا درزی یا منشی یا اور کوئی پیشے کا ہو ف کیونکہ سب صنقون میں بواسطہ بلا واسطہ پانی کی حاجت ہے ہاں پس گویا یوں ارشاد ہوتا ہے کہ تمہارے اسبابِ تمکو رزق نہیں



پلوں بچاتے بلکہ مین رزق دینے والا ہوں اور اسباب میں سر کرنا میرے قبضے میں ہے کیونکہ جس چیز کی بدولت تجاربے اسباب درست ہوتے ہیں اور مستحقین کامل ہوتی ہیں اُس چیز کو مین نازل کرتا ہوں یعنی پانی جو تھا فاکرہ رزق کو مَا تَوْعَدُونَ کے ساتھ لانے میں بڑا فائدہ ہے وجہ یہ کہ مومنین کو چونکہ یقین ہے کہ اللہ نے جو کچھ وعدہ کیا ہے وہ ضرور ہونا ہے اور یہ لوگ اُسکے جلدی یا دیر میں ہونے پر قدرت نہیں رکھتے نہ اُسکی تعمیل کی کوئی تدبیر انکے پاس ہے پس گویا یون ارشاد ہوتا ہے کہ جیسے تمکو اس امر میں شک نہیں کہ ہمارے وعدہ کی ہوئی چیز ہمارے پاس ہے اسطرح اس میں بھی تمکو شک نہ ہونا چاہیے کہ تمہارا رزق بھی ہمارے پاس ہے اور جس طرح تم ہمارے وعدے کے جلدی حاصل کرے سے قبل وقت عاجز ہو اسطرح تم اس سے بھی عاجز ہو کہ جس رزق کو ہماری ربوبیت والوہیت نے ایک خاص وقت پر مقرر کیا ہے تم اُسکو جلدی حاصل کر سکو یا نہ کرو فاکرہ اللہ تعالیٰ نے جو قسم کھائی ہے فَوَدَّتِ السَّمَاءُ وَالْاَرْضُ اِنَّهُ لَخَوَّضُكُم مِّنْ مَّا اَنْتُمْ تَنْتَفِعُونَ ہ اس میں لوگوں پر بڑی بھاری حجت ہے کہ ایسا سچے وعدے والا جو ویسا وعدے بھی کبھی خلاف نہیں کرتا وہ لوگوں کے واسطے اُس چیز پر قسم کھاتا ہے جسکا اُنکے لیے ذمہ لیا ہے چونکہ اُسکو علم ہے کہ نفس میں کیسا شکر اضطراب اسی لیے فرشتوں نے جب یہ آیت سنی کہ تو لے یہ آدمی برباد ہو جاوین جنہوں نے اپنے رب جلیل کو غضبناک کر دیا یہاں تک کہ قسم کھائی کسی نے یہ آیت سُنکر کہا سبحان اللہ کس شخص نے ایسے کریم کو قسم کی ضرورت دلوائی اور جس شخص کی نسبت تمکو یقین ہوتا ہے کہ یہ میرے وعدے پر وثوق کرے گا اُسکے سامنے جنکو قسم کھانے کی حاجت نہوگی اور جب یہ معلوم ہو کہ اس شخص کو میرے وعدے میں بے اطمینانی ہو اُسکے سامنے قسم کھاؤ گے پس اس آیت نے بہتوں کو خوش کیا اور بہتوں کو شرمندہ کیا رہے وہ لوگ جنکو خوش کیا وہ تو وہ لوگ ہیں جو پہلے مقام میں ہیں کیونکہ اس قسم سے اُنکا اور ایمان بڑھ گیا اور یقین بچا ہو گیا وسوسہ شیطانی اور شکوک نفسانی میں اُنہوں نے اس سے مدد لی رہے وہ لوگ جن کو اس آیت نے شرمندہ کیا اُنکو خیال ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ ذہاری بڑھینا اور اضطراب دیکھ کر ہر کو قائم مقام اہل شک کے ٹھہر کر قسم کھائی اس خیال نے اُنکو اللہ سے شرمندہ کر دیا اور یہ خیالت مقتضای فہم ہے اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص بعضوں کے لیے باعث مست

اور جو کچھ

اور جو کچھ

ہوتی بعضوں کے لیے باعثِ حزن و فحاشی کسی کی نعم ہو اور جیسے وارداتِ الہامی ہونے لگے  
جب یہ آیت نازل ہوئی اَلْیَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَانْتَمَتْ عَلَیْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ  
لَكُمْ الْاِسْلَامَ دِیْنًا یعنی آج کامل کر دیا میں نے تمہارے لیے دین تمہارا اور پوری کر دی ہے  
تمہارا دین نعمت اور پسند کیا میں نے تمہارے لیے اسلام کو دین تو تمام صحابہؓ خوش ہوئے اور ابو بکر  
رضی اللہ عنہ منعم ہوئے کیونکہ وہ اس آیت سے خبر وفات پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سمجھے اور  
رونے لگے اور اسی مقام سے ماخوذ ہے کہ کوئی چیز جب کامل ہو جاتی ہے اس پر اندیشہ ہوتا ہے کہ یہ  
نقصان کی طرف رجوع کرے جیسا کسی نے کہا ہے ۛ جب کمال آیا ہو نقصان قریب ۛ ہر  
زائل جو نہ ہی کامل ہوا نہ گرتا ہو انعام میں رہا اس کا پاس بہ معصیت کی تو نے اور زائل ہوا نہ اور  
ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جانا کہ جب تک پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں اس وقت تک کسی قسم کا نقصان  
ہو نہیں سکتا ۛ معنی خبر کمال سے اندیشہ نقصان ہوا اور نقصان مہیات میں ہو نہیں سکتا اس سے  
خبر وفات سمجھ کر اور دوسرے صحابہؓ ظاہر بشارت پر خوش ہوئے اور جہان تک ابو بکرؓ پہنچے  
تھے وہاں تک نہ پہنچے اس سے ظاہر ہو گیا بعید اس حدیث کا ابو بکرؓ سے روزِ نماز میں نہیں  
برسے بلکہ ان کے دل میں ایک چیز پھیل گئی جو پس جس چیز سے ان کو اور ویر سبقت تھی وہی اسکی موجب ہوئی کہ ایسی  
بات سمجھے جو کسی کی سمجھ میں نہ آئی اور اسی کے مثل یہ آیت ہو اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰ مِنْ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ  
وَاَمَوْا الْكَعْبَ بِاَنَّ كَعْبُ الْجَنَّةِ يَفْقَاتِلُوْنَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَيَقْتُلُوْنَ وَيُقْتَلُوْنَ یعنی اللہ نے فرمایا  
مؤمنین سے اُنکی جانوں کو اور ان کے مالوں کو اس معاوضہ میں کہ ان کے لیے جنت ہے لڑتے ہیں وہ اللہ کی  
راہ میں پس قتل کرتے ہیں اور قتل کیے جاتے ہیں اور میں نے شیخ ابو محمد جانی رحمہ اللہ سے سنا ہے کہ  
فرماتے تھے کہ ایک قوم نے جو اس آیت کو سنا تو اس معاملے سے بہت خوش ہوئے اور خوشی سے ان کے چہرے  
گورے ہو گئے کہ حق تعالیٰ نے ان کو اس لائق کیا کہ ان سے خریداری فرمائی اور ان کا بڑا مرتبہ بڑھایا کہ ان کو خریداری  
کے لیے پسند کیا اور نیز بھاری قیمت اور بڑی اجرت سے خوش ہوئے اور ایک قوم نے جو سنا تو ان کے چہرے شرمندہ  
سے زرد ہو گئے کہ ان سے ایسی چیز خریدی کہ جس کا خود ہی مالک ہو سوائے اللہ تعالیٰ کو ان کی مالیت کا پوشیدہ عرصے  
معلوم نہ تھا تو یوں فرماتے کہ اللہ نے مولے لیا پس جن لوگوں کے چہرے خوشی سے سفید ہو گئے ان کو دو باغ  
ملین کے حسین چاندی کے برتن ہونگے اور سب چیزیں بھی چاندی کی ہوں گی اور جن کے چہرے شرمندہ گئے

زرد ہو کر اذکود و باغ ملین گے جسین سونے کے برتن ہونگے اور سب چیزیں بھی سونے کی ہونگی ختم ہوا کلام  
شیخ کاف و جہنا سبست ظاہر ہے کیونکہ باندی سفید ہوتی ہے اور سونا زردت سو اگر اہل ایمان  
میں کچھ بقیہ نمازعت کا نوتا تو اپنی خرید و فروخت واقع ہوتی اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے اِنَّ اللّٰهَ اَشْكُرُ  
کے بعد مِنْ الْمُؤْمِنِينَ فرمایا اور مِنْ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُؤْمِنِينَ نہیں فرمایا اس واسطے شیخ ابوالحسن  
نے فرمایا کہ نفس تین قسم کے ہیں ایک وہ جسکی خریداری نہیں کی جاتی بوجہ بعد رہونے کے دوسرا وہ جس کی  
خریداری ہوتی ہے بوجہ ذی قدر ہونے کے تیسرا وہ جسپر خریداری واقع نہیں ہوتی بوجہ آزاد ہونے کے  
قسم اول کافرون کا نفس ہے کہ بوجہ بقدر ہونے کے خرید نہیں جاتا قسم دوم اہل ایمان کا نفس ہو کہ بوجہ  
ذی قدر ہونیکے اسکی خریداری ہوتی قسم سوم انبیاء و مرسلین کا نفس ہو کہ بوجہ آزاد ہونیکے اپنی خریداری نہیں  
واقع ہوتی چھٹا فائدہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اپنی ربوبیت کی قسم کھائی جو کہ آسمان و زمین کا  
کنیل ہے اور کسی اسم کی قسم نہیں کھائی وجہ یہ کہ ایسی ربوبیت جو آسمان و زمین کی کفالت کیے ہوئے ہے  
اسپر وثوق کرنے میں کسی ایماندار کو شک نہیں ہو سکتا اور اسکی شان ہی ہے کہ اتنے بڑے عالم کی کفالت  
کرتی ہے اور جب تجھ کو اس عالم سے نسبت کر کے دیکھیں تو بالکل ایک ناچیز اور بے بود معلوم ہوتا ہے سو  
رب کہنا افادہ وثوق میں زیادہ بلیغ ہے نسبت دوسرے اسماء سمیع و علیم و رحیم وغیرہ کے خوب سمجھ لو  
سالتوان فائدہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَقَدْ رَسَبَ السَّمَاءُ وَ اَخْلَدَ مَعَهَا النَّارُ اور حق خدا باطل کی  
ہے اور باطل کتے ہیں اُس معدوم کو جسکا بالکل ثبوت نہواور رزق حق ہے جیسا رزق دینے والا حق ہے  
اور رزق میں شک کرنا گویا رزق میں شک کرنا ہے یہاں تک کہ ایک شخص کی حکایت ہو کہ قبر و نہیں سے  
کنن چوریا کرنا تھا پھر توبہ کرنی اُسے ایک عارف سے کہا کہ میں نے ایک ہزار قبرین اودھڑی ہیں مگر  
میں نے سب مردوں کے منہ قلعے سے پھرے ہوئے پائے اُس عارف نے کہا کہ یہ گمانی رزق نے اُنکے منہ کو  
قلعے سے پھیر دیا یعنی چونکہ رزاق پر بدگمانی کر کے کہ دیگا یا نہیں دوسرے اسباب کی طرف رخ  
توجہ کرتے تھے اُسکی سزا میں یہ رخ ظاہری بیت اللہ سے پھر گیا تھے اُنھوں ان فائدہ فرمایا  
اللہ تعالیٰ نے مَثَلُ مَا أَكَلُوا مُنْطَقُونَ اُس سے اثبات رزق میں تاکید ہو گئی اور اسکی حقیقت کو بہن  
میں جا دیا اور یہ بات بتلا دی کہ کسی صاحب ایمان اور اہل ایمان کو اس میں شک و تردید نہونا چاہیے اور  
اسکا ثبوت دلی آئینوں کے سامنے ایسا ہے جیسے ظاہری گویائی ان آئینوں سے معلوم ہوتی ہے اسلیے

فائدہ

فائدہ

فائدہ

معنی کو صورت کی طرف نقل کر دیا اور غیت کو شہادت سے تشبیہ دی اور مقدمہ رزق میں لوگوں کا شک قطع کر دیا یعنی جیسا تم باتیں کرتے ہو اور اوہیں شک نہیں کرتے کیونکہ معائنہ سے معلوم ہوتا ہے ایسے ہی تم لوگ مقدمہ رزق میں شک مت کرو کیونکہ نور ایمان سے اُسکا ثبوت ہو رہا ہے سو خیال کر اللہ کی ہتھچھر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے رزق کے قصہ میں کس قدر اہتمام فرمایا اور بار بار اسکا ذکر کیا اور اسکے مقامات بتلائے اسکی نظیر اور مثال محسوسات سے لائے جس میں دیکھنے والے کو ذرا بھی شک نہیں اور صفت ربوبیت کی قسم کھائی جو آسمان زمین کو محیط ہے اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام مبارک میں بھی اسکا ذکر مکرر آیا ہے ارشاد فرمایا ہے اِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوحِي اَنْ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمِلَ رِزْقَهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاجْعَلُوا فِي لَطَلِبِ یعنی جبرئیل نے میرے قلب میں یہ بات بیونکہ میں کہ کوئی جان نہیں مرنے کی یہاں تک کہ اپنا رزق پورا کرے سو اللہ سے ڈرو اور رزق کو طریق جمیل سے ڈھونڈو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے كَوْنَكُمْ عَلَى اللَّهِ حَتَّى تَوْكِّلَهُ كَذَرَفَةِ كَمَا يَذَرُفُ الطَّيْرُ تَغْدُو اِخْصَاصًا وَتَرُفُّحُ بِطَانًا یعنی تم لو اگر اللہ سے پورا بھروسہ ہوتا جیسا ہونا چاہیے تو تم کو اس طرح رزق دیتا جیسا پرندوں کو رزق دیتا ہے کہ صبح کو بھونکے اشیائوں سے آتے ہیں اور شام کو شکم سیر ہو کر جاتے ہیں اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طَالِبُ الْعِلْمِ تَكْفُلُ اللَّهُ بِرِزْقِهِ یعنی طالب علم کے رزق کا اللہ کفیل ہے اور بہت حدیثیں ہیں جو اس بارے میں آئی ہیں فائدہ جاننا چاہیے کہ سبب کا ہونا مقدمہ رزق میں توکل علی اللہ کے خلاف نہیں جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا کیونکہ آپ نے یوں فرمایا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاجْعَلُوا فِي لَطَلِبِ سو طلب کو مباح فرمایا پس گویا یوں ارشاد ہوا کہ جب طلب کر دو طریق جمیل سے طلب کرو یعنی طلب میں اللہ کے ساتھ ادب و تقویٰ رکھو سو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے وجہ طلب کو مباح فرمایا اور طلب منجملہ اسباب اور یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے کہ آدمی جو کھاتا ہے اُس میں بڑی حلال و ہر چیز جو اپنے ہاتھ سے کھائے اور بہت حدیثیں ہیں جو اسباب کے جائز ہونے پر دلالت کرتی ہیں بلکہ اسباب پر ترغیب اور استحسان معلوم ہوتا ہے اور اسباب میں بہت فائدے ہیں پہلا فائدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو لوگوں کے قلوب کا ضعیف ہونا اور مشاہدہ قسمت سے قاصر ہونا اور سچے بھروسے سے عاجز ہونا معلوم ہے اس لیے اسباب کو ان کے لیے مباح کر دیا تاکہ اُن کے دلوں کو سہارا رہے اور ان کے نفس ثابت رہیں سو یہ اللہ

بجائے

۱۰۵  
 اللہ تعالیٰ  
 کا نام لے کر

۱۰۵  
 اللہ تعالیٰ  
 کا نام لے کر

اپر احسان ہے دوسرا فائدہ یہ ہے کہ اسباب میں آبر و ذلت سوال سے اور رونق ایمان رونا  
 سے محفوظ رہتی ہے جس کا اندیشہ خلقت سے طلب کرنے میں ہے سو تجھ کو اللہ تعالیٰ اسباب سے جو عطا  
 فرماتا ہے اس میں کسی مخلوق کی منت نہیں کیونکہ کوئی یوں احسان نہیں رکھتا کہ میں نے تجھ سے فلاں چیز  
 خرید لی یا کسی کام پر تجھ کو نوکر رکھا کیونکہ اس نے اپنے حظ نفس میں سچی کی ہے اور اپنی ذات کو نفع پہونچا  
 کا قصد کیا ہے پس سبب سے بے منت حاصل ہو گیا تیسرا فائدہ یہ کہ لوگوں کو اسباب میں لگا دینے  
 سے گناہ اور با فراغت مخالفت کرنے سے بچا دیا دیکھو عید وغیرہ میں جب اسباب معطل ہو جاتے ہیں  
 یعنی کوئی کام نہیں ہوتا تو غافلین کیسے فرصت میں بندگی کی مخالفت کرتے ہیں اور اسکی نافرمانی میں غرقاب ہو جاتے  
 ہیں سو ان کو کام میں لگا دینا اللہ کی بڑی رحمت ہے چوتھا فائدہ یہ ہے کہ اسباب کے سرانجام دینے  
 میں تارکین دنیا پر رحمت ہے اور طالبان طاعت اور فارغین عبادت پر اللہ کا بڑا احسان ہے اگر  
 اہل اسباب سرانجام اسباب نہ کرتے تو خلوت والے کو خلوت اور مجاہدہ والے کو مجاہدہ کیسے بن آتا  
 پس حق سبحانہ و تعالیٰ نے اسباب کو ان لوگوں کی خدمت کے لیے مقرر کر دیا جو اسکی طرف متوجہ ہیں اور  
 اودھرخ کھاتوین یا پانچواں فائدہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو منظور ہوا کہ اہل ایمان آپس میں ریل مل  
 کر رہیں چنانچہ فرمایا **اَتَمَّ الْمُؤْمِنُونَ اخْوًا** سو اسباب تعارف باہمی کا باعث اور محبت  
 باہمی کا موجب ہو گئی اور اسباب کا انکار وہی کر گیا جو جاہل ہے یا جو شخص کہ اللہ سے غافل ہے اور تمکو  
 یہ خبر نہیں پہونچی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے جب لوگوں کو خدا کی طرف بلایا تو اسباب چھوڑ دینا ان کو حکم کیا  
 بلکہ ان کو ایسے اسباب پر قائم رکھا جو اللہ کے نزدیک پسندیدہ ہوں اور ہدایت کی طرف ان کو بلایا اور قرآن و  
 حدیث و دونوں ثبوت اسباب سے پرہیز کسی نے خوب کہا ہے **دیکھو معرکوں کو ہوا علم خدا بہ نخل بن کو تو**  
**بلا اور کھاڑ طلب** چاہتا گر شاخ کو دیتا قریب ہے مگر عالم میں ہر شے کا سبب ہے اس شاعر نے اس آیت  
 کی طرف اشارہ کیا ہے **يٰ هٰذِهِ نَبَاتِ الْيَمِّ يَخْتَلِفُ أَلْوَانُهُ فَتَوَدَّى عَلَيْكَ رُدْبًا**  
**جَنِينًا** یعنی مروج علیہا السلام کو حکم ہوا کہ بلا اپنی طرف کو شاخ کھجور کی بھیرے گی تیرے اوپر تازہ  
 چھوڑا رہے ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحد کی لڑائی میں دو زرہین اور تے پہنیں  
 اور نیز آپ نے لکڑی کو کھجور کے ساتھ کھایا اور فرمایا یہ اسکی دافع ضرر ہے اور پیغمبر خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے جو پرندہ کی نسبت یہ ارشاد فرمایا کہ صبح کو بھوکے آتے ہیں اور شام کو شکم سیر ہو کر لوٹ جاتے ہیں

فائدہ دوم

فائدہ سوم

فائدہ چہارم

فائدہ پنجم

سبب اجمال میں  
معاذ اول

اس میں بھی اسباب کا ثبوت ہوتا ہے کیونکہ صبح و شام کی آمد و رفت بھی ایک سبب تک پر بندوں کے حق میں قائم کیا گیا یہ ایسا ہے جیسا آدمی صبح و شام اپنے پیشوں کی طرف جاتے ہیں اور قول فیصل اس مقدمے میں یہ ہے کہ اسباب کا وجود تو ضرور ہونا چاہیے مگر اپنے نظر منو نا چاہیے ہیں اسباب کو ثابت کر چونکہ اللہ نے اپنی ملکیت سے انکو ثابت کیا ہے مگر اسکا سہارا نہ کر چونکہ اسکی احدیت کا یقین رکھتا ہے اگر کوئی سوال کرے کہ حدیث میں جو آیا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاجْعَلُوا فِي السَّالِبِ سَوْسًا اجمال سے کیا مراد ہے تو جواب جانا چاہیے کہ اجمال فی طلب کے بہت سے معنی ہو سکتے ہیں بلکہ اللہ نے جس قدر رکھو لایا ہے وہ ہم تجھ کو بتلاتے ہیں سو جان تو اللہ کی سمجھ غایت ہو کہ روزی و موندنے والے دو قسم کے ہیں ایک تو وہ شخص ہے جو اس میں غرق ہو کر اور تمامی ہمت کو اس میں متوجہ کر کے اسکو طلب کرتا ہے اس میں تو ضرور اسکا رخ اللہ سے پھر جاتا ہے کیونکہ ہمت جب ایک طرف متوجہ ہوگی تو دوسری جانب سے ہٹ جاوے گی شیخ ابو مدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ قلب ایک طرف متوجہ ہوتا ہے جس طرف پھیرے دوسری طرف سے پھر جاوے گا اور حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے مَا جَعَلَ اللَّهُ لِيُخَلِّ مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفٍ وَفٍ یعنی اللہ تعالیٰ نے ایک آدمی کے جوف میں دو دل نہیں بنائے یعنی ایک وقت میں دو طرف متوجہ نہیں ہو سکتا اسکا باعث ضعف بشریت ہے کہ دو طرف متوجہ ممکن نہیں ہیں انسان جب کبھی دو طرف متوجہ ہوگا ایک ہمت میں ضرور خلل واقع ہوگا اور تمام جہات کا ایک وقت میں سر انجام کرنا اس طرح کہ کسی میں خلل واقع نہ ہو یہ اللہ ہی کی شان ہے یہ واسطے ارشاد فرمایا ہُوَ مُهَوِّلُ لَيْلٍ فِي السَّمَاءِ اَللهُ وَفِي الْاَرْضِ اَللهُ یعنی وہی ہے جو آسمان میں بھی معبود ہے اور زمین میں بھی معبود ہے اس سے یہ بات بتلا دی کہ وہ اہل آسمان کی طرف بھی متوجہ ہے اور اہل زمین کی طرف بھی اہل آسمان کی طرف متوجہ ہونا اہل زمین کے حال پر توجہ فرمانے سے مانع نہیں اور اہل زمین کی طرف متوجہ ہونا اہل آسمان کے حال پر توجہ فرمانے سے مانع نہیں اور اسی طرح کوئی چیز کسی چیز سے اسکو غافل نہیں کرتی یہ وجہ سے اہل کے لفظ کو اس آیت میں مکرر لائے اور اگر اس لفظ کو مکرر نہ لاتے تو یہ فائدہ لفظ سے حاصل نہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ کی صفات کا مقتضا تو ہے ہی اس سے واضح ہو گیا کہ جو شخص رزق کو اس طرح و موندے کہ اس پر اوندھا ہو کر اللہ سے غافل ہو جاوے وہ شخص غلاب میں اجمال نہیں کرتا اور جو ایسا نہ وہ اجمال کرتا ہے دوسرے معنی اجمال یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے روزی طلب کرے اور کوئی مقدار اور سبب اور وقت مقرر نہ کرے پس حق تعالیٰ اسکو جو چاہے اور جس طرح چاہے جس وقت چاہے روزی

سبب اجمال میں  
معاذ اول



اور یہ ادب طلب ہے اور جو شخص روزی طلب کرے اور یا مقدار یا سبب یا وقت معین کرے وہ اللہ تعالیٰ پر حکومت جتلاتا ہے اور غفلت نے اُسکے قلب کو گمیر لیا ہے کسی کی حرکات میں یوں کہا کرتا تھا کہ میں چاہتا ہوں کہ ان اسباب کو چھوڑ دوں اور مجھ کو دور وئی روزانہ کمین سے بچایا کریں مقصود یہ تھا کہ کلفت اسباب سے راحت ملے ف دیکھو مقدار جو معین کی اُسکا وبال آتا ہے ت وہ شخص کہتا ہے کہ میں اتفاقاً قید ہو گیا اور مجھ کو قید خانے میں ہر روز دور وئی ملتا ہے اسی حالت میں ایک زمانہ دراز گزر گیا یہاں تک کہ تنگدل ہونے لگا ایک روز کچھ سوچ رہا تھا کہ مجھے کہا گیا کہ تو نے مجھے دور وئی ملے روزانہ تین اور عافیت نہیں مانگی تھی سو جو تو نے مانگا وہ مجھے تجھ کو دیا میں نے تنہا کر کیا اور رجوع الی اللہ کیا کیا ایک کوئی شخص دروازہ قید خانہ کا کھٹکا تا ہے پس میں چھوٹ کر باہر نکلتا تو اے ایمان والے اس قصے سے ادب حاصل کر اور یہ مت طلب کر کہ ایک امر سے نکال کر دوسرے امر میں تنجھو داخل کیا جاوے بشرطیکہ تو جس حالت میں ہے وہ شریعت کے موافق ہو کہ اس طرح طلب کرنا اللہ تعالیٰ کیساتھ بے ادبی ہے پس صبر اختیار کر کمین ایسا نہ کہ تو از خود کسی امر سے نکلتا چاہے اور تیرا مطلوب تجھ کو بجاوے مگر راحت نصیب نہ ہو کہ بہت سے ایسے ہوئے ہیں کہ ایک سبب کو چھوڑ کر دوسرے سبب میں داخل ہوئے تاکہ ثروت و راحت ملے اور وہ اور ثقب میں پڑ گئے اور آسانی کے عوض سختی بڑھائی اس سزا میں کہ اپنے لیے یہ صورت تجویز کی تھی اور ہماری ایک دوسری کتاب میں یہ مضمون ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر تجھ کو اسباب میں رکھے اسوقت تجھ کو طلب کرنا شہوت خفیه ہے اور اگر تجھ کو تجرید میں رکھے اسوقت اسباب طلب کرنا خلاف ہمت علیہ ہے پس خوب سمجھ لے اللہ کی تجھ پر مہر ہو کہ اس دشمن کی یعنی شیطان کی یہ حالت ہو کہ جس کام میں تو لگا ہوا اسی راہ سے تیرے پاس آتا ہے اور تیری نظر میں اُسکی تحقیر کرتا ہے تاکہ جس شغل میں تجھ کو اللہ نے رکھا ہے اُسکو چھوڑ کر دوسرے میں لگ جاوے پھر تیرا دل مشوش اور وقت مکر رہو اور یہ یوں ہوتا ہے کہ اہل اسباب کے پاس آتا ہے اور کہتا ہے کہ اگر تم اسباب چھوڑ دو اور مجھ کو بجاؤ تو تمھارے الوار روشن ہوں اور تمھارے قلوب واسرار صاف ہوں اور یوں کہتا کہ دیکھ فلان فلان نے ایسا ہی کیا اور حالانکہ یہ شخص اس قابل نہیں ہے کہ اس سے تجرید کی امید ہو اُسکو اس قدر طاقت ہے بلکہ اسکی خیریت اسباب ہی میں ہے پس وہ اسباب کو چھوڑ بیٹھتا ہے پھر اُسکا ایمان و ملگ ہونے لگتا ہے اور یقین جاتا رہتا ہے اور خلعت سے طلب کرنے کی طرف اور رزق

استقامت کا زمانہ

کے اہتمام کی طرف متوجہ ہوتا ہے پس دریا سے دوری میں پھینک دیا جاتا ہے اور اس دشمن ایمان کا یہی مقصود تھا کیونکہ وہ تیرے پاس خیر خواہ کے پیرایہ میں آتا ہے اسلئے کہ اگر دوسری صورت میں آوے تو اسکی بات کیسے مانے جیسے آدم و حوا علیہما السلام کے پاس ناصح بکرا آیا اور کہا مَا تَقَاكُمْ وَبَلَّغْنَا عَنْكُمْ هَذِهِ الشَّجَرَةَ لَا آتِي تَسْكُونُوا نَامَكُمْ كَيْفَ تَأْمِنُ الْخَالِكِينَ جیسا اوپر بیان ہو چکا ہے طرہ تارکین اسباب کے پاس آتا ہے اور کہتا ہے کہ بکتک ان اسباب کو چھوڑے رہو گونگو معلوم نہیں کہ ترک اسباب میں قلوب کی توجہ لوگوں کے مال میں ہونے لگتی ہے اور روزانہ طبع کا لشادہ ہو جاتا ہے اور اس حالت میں تجھے نہ کیسی حاجت روائی ممکن ہے نہ سخاوت کر سکتا ہے نہ حقوق ادا کر سکتا ہے اور ہمیشہ تو منتظر بیٹھا رہتا ہے کہ کچھ مخلوق سے فتوح ہو اگر تو اسباب اختیار کرے تو پھر اور لوگ منتظر رہا کرینگے کہ انکو تجھے کچھ فتوح ہو اور بہت سی باتیں سوچ جاتا ہے اور حالانکہ اس شخص کا وقت خوش تھا اور نور کشادہ تھا اور انقطاع خلالتن میں راحت ملی تھی ہمیشہ اسکے سر رہتا ہے بیان تک کہ اسباب کی طرف رجوع کرتا ہے پھر اسباب کی کدورت اُسکو پہنچتی ہے اور اسکی ظلمت گھیر لیتی ہے اور جو شخص ہمیشہ اسباب میں رہتا ہے اُسکی حالت اس شخص سے اچھی ہو جاتی ہے کیونکہ یہ اسباب والا راہ میں چلکر نہیں لوٹا اور مقصود کی طرف متوجہ ہو کر نہیں مڑا ف سب خلاف اس شخص کے کہ راہ مولائین قدم اٹھا کر لوٹ آیا اور اعراض کیا نعوذ باللہ مت خوب سمجھ لے اور اللہ کی پناہ میں آجو اللہ کی پناہ میں آیا وہ سیدھی اچھلایا گیا صرف مقصود و شیطان کا یہ ہے کہ لوگوں کو جو اپنے اپنے حال میں اللہ تعالیٰ سے رضا نصیب ہے اُس سے باز رکھ دے اور یہ مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو حالت انکے لیے پسند فرمائی ہے اُس سے جدا کر کے ایسی حالت میں پھنسا دے جو اسکے لیے پسند فرمائی ہے اور اللہ تعالیٰ جس حالت میں داخل فرماتا ہو اُس میں مدد فرماتا ہے اور جہنم تو خود داخل ہو تیرے ہی حوالے کر دیتا ہے اللہ تعالیٰ فرمایا ہُوَ قَوْلِي رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مَخْرَجٍ صِدْقٍ وَّاَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا یعنی دعا کر کہ لے پروردگار داخل کر مجھ کو داخل کرنا اچھا اور نکال مجھ کو نکالنا اچھا اور کر میرے واسطے اپنے پاس سے غلبہ حمایت کر بنوالاتو مدد مل صدق کے یہی معنی ہیں کہ تو اُس میں داخل کیا جاوے خود داخل بنو علی ہذا القیاس مخرج صدق کو سمجھو اور اللہ تعالیٰ کو جو امر تجھے مطلوب ہے یہ ہے کہ تجھ کو جس حالت میں قائم کر دے وہ ان ہی ٹھہر جاوے بیان تک کہ اللہ تعالیٰ ہی تیرے نکالنے کا سامان کر دے

منہج  
الطریقۃ فی التفسیر  
فی بیان معنی کلمات  
مفصولات فی بیان  
معنی کلمات



سُنی کہ اللہ سے شفا و عافیت مانگ رہے تھے حالانکہ انھوں نے دعائیں کی تھی پھر دوسرا شاگرد آیا پھر  
تیسرا آیا پھر چوتھا آیا انکو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو منظور ہے کہ اپنی محتاجی اور ضرورت عافیت ظاہر کر دے  
پھر اللہ سے شفا چاہی۔ پھر کتب کے پچوہین گھومتے پھرتے تھے اور فرماتے تھے اپنے چھوٹے بچا کے لیے  
دعا کرو یا پچوہین معنی اجمال فی الطلب کے یہ ہیں کہ اللہ سے اتنا مانگے جو کافی ہو اور اتنا مانگے جس میں  
حصہ سے نکلنے لگے قدر کفایت سے جو زائد ہو اسکی طرف حرص کے ساتھ توجہ نہ نہ رغبت کے ساتھ اُس طرف  
دل کھلنا چاہیے اور یہ بات ہمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی ہے کہ دعا مانگے اَللّٰهُمَّ جَعَلْ  
قُوَّتَكَ اِلٰی مُحَمَّدٍ كَفَاً یعنی یا اللہ محمد کے گھر والوں کو اتنا دے کہ برابر برابر ہو جاوے اور کفایت  
سے زیادہ طلب نہ کرے والا قابلِ بخشش ہے اور طالب کفایت پر کچھ ملامت نہیں اسی واسطے حدیث میں  
آیا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّكَ لَا تَجْعَلُ كَفَاً یعنی قدر کفایت پر تجھے  
لامت نہیں کیجاتی اور اس مضمون میں تیرے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد جو ثعلبہ بن خا  
کو فرمایا تھا کافی ہے جب اُسے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجکو مال دے  
آپ نے فرمایا لے ثعلبہ بن حاطب و قلیل جبکہ تو شکر ادا کرتا ہے اُس کثیر سے بہتر ہے جو تجھے اُٹھایا تھا  
ثعلبہ نے مکر عرض کیا آپ نے پھر وہی جواب دیا کہ جس قلیل کا شکر ادا کرے وہ اُس اچھا جو تجھے اُٹھ  
شکے وہ برابر اصل کرے تا رہا یہاں تک کہ آپ نے اُسکی مرضی کے موافق دعا فرمادی پس اُس نے جو  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پسند کی ہوئی حالت کی مخالفت کر کے اپنی پسند کی ہوئی حالت کو اختیار کیا  
اُسکا انجام یہ ہوا کہ اسکا مال بڑھ گیا یہاں تک کہ بعض اوقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز  
پڑھنے سے پچھڑ جاتا پھر مال اور بڑھایا تک کہ بجز جمعہ کے کوئی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ  
نہ پڑھتا پھر بکریان مویشی اسقدر بڑھیں کہ جمعہ کی نماز بھی انہوکی پھر اسکی پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی طرف سے زکوٰۃ لینے والا آیا کہنے لگا کہ میری رائے میں یہ جزیہ ہے یا مشابہ جزیہ کے اور زکوٰۃ مذی اور اسکا  
حصہ مشہور ہے اللہ تعالیٰ نے اسکی شان میں یہ نازل فرمایا وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللّٰهَ اَلِیْ قَوْلِهِ لَتَبْنَیْ بُیُوتًا  
یعنی اُن منافقوں میں سے بعضے ایسے ہیں کہ اللہ سے عہد کیا کہ اگر ہمکو اپنے فضل سے عطا کرے تو ہم خوب خیر کریں اور  
جملائی والوں میں سے ہو جاویں پس جب اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے فضل سے دیا وہ بخل کر کے لے لے اور منہ موڑ  
اور عرض کرتے ہوئے پس بدلہ دیا اللہ نے انکو کہ دلو میں نفاق پیدا کر دیا جو اُس سے ملنے کے دن تک ہیگ

طلب  
میں

پچھڑ جاتا

نہیں  
دلوں میں نفاق

اس حدیث کو دیکھتے ہو کہ امر بالتوکل پر دلالت کرتی ہے نفی سباب پر دلالت نہیں کرتی بلکہ سباب کے اثبات پر دلالت کرتی ہے کیونکہ یوں فرمایا ہے کہ صبح کو آتے ہیں شام کو جاتے ہیں سو ان کے لیے صبح کا آنا شام کا جانا ثابت کیا اُن کے حق میں یہی سبب ہے البتہ جمع کر کے رکھنی کی نفی فرمائی پس گویا یوں ارشاد ہوتا کہ اگر تم کو پورا توکل ہو تا تو تم ذخیرہ نہ کیا کرتے اور تم کو توکل کرنا ذخیرہ رکھنے سے بے نیاز رکھتا اور تم کو اس طرح سے رزق ملتا جیسے پرندہ کو ملتا ہے کہ ایک دن کی روزی لگتی اگلے دن کے لیے ذخیرہ نہیں کرتے چونکہ ان کو وثوق ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر کوئی مصلحت نکرے گا تو اے ایمان والو تم تو اس کے زیادہ مستحق ہو پس آپ نے یہ بات بتلا دی کہ ذخیرہ کرنا باعث ضعف یقین ہے اگر کوئی دریافت کرے کہ ہر ذخیرہ کا یہی علم ہے یا حالت مختلف ہے تو جاننا چاہیے کہ ذخیرہ رکھنا تین قسم پر ہے ذخیرہ رکھنا ظالمین کا ذخیرہ رکھنا مقصدین کا ذخیرہ رکھنا ساقین کا قسم اول یعنی ظالمین وہ لوگ ہیں جو ذخیرہ کرتے ہیں بخل سے اور دولت بڑھانے کو امساک کرتے ہیں شیخی بگھارنے کو اور فخر کرنے کو سو ان لوگوں کے قلوب میں غفلت خوب جم گئی اور ان کے نفوس پر حرص غا ہو گئی انکی حرص دنیا سے فراغت پیدا دیگی انکی ہمت دنیا کی سوا کسی طرف نہ جاوے گی انکی محتاجی ثابت ہو کر چہ ظاہر میں غنی ہوں انکی ذلت ظاہر ہے اگرچہ دیکھنے میں معزز ہوں یہ لوگ دنیا سے سیر نہ نوکر اور اسکی طلب سست نہ نوکر اسباب دنیا کے ساتھ بازی کرتے ہیں انکے متفرق رب ہو رہے ہیں یہ لوگ بچاؤ یوں کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ گمراہ ہیں یہی لوگ ہیں غافل آنکے دلوں میں علم کے یاد رکھنے کی اور نصیحت سننے کی جگہ نہیں جس بہت ہی کم انکے اعمال مقبول ہوتے ہیں انکے احوال صاف ہوتے ہیں کیونکہ اندیشہ فقر انکے دلوں میں بس رہا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جسکے دل میں اندیشہ فقر جاوے وہ اسکا عمل بہت ہی کم مقبول ہوتا ہے پس جو ایماندار اس بلا سے عافیت میں ہو جس میں وہ پھنسے ہیں اور اس آفت سے سالم ہو جس میں وہ بھر رہے ہیں اور اس کدورت سے پاک ہو جس میں وہ بھر رہے ہیں اُس پر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کا شکر کرے اس فضل پر جسکے ساتھ اسکو مخصوص کیا اور اپنے عطیے اس پر انعام کیا اور جب ایسے لوگوں کو دیکھے تو کہمے **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ عَاٰنٰی فِیْ مَحْضٰ اَبْنٰکَ اَنْ یَّہْدِیْکَ فِیْ کَفٰی لَیْکَ عَلٰی کَثِیْرٍ مِّمَّنْ خَلَقَ تَقْضِیْلًا** جیسا جب کسی ایسے شخص کو دیکھتا ہے جس پر مصیبت ہوئی ہو اللہ کی حمد کرتا ہے جس نے تجھ کو عافیت دی اور اس وقت اپنے مولیٰ کے انعام کا شاہدہ کرتا ہے اسی طرح تجھ پر واجب اور سزاوار ہے کہ اللہ کا شکر کرے جب تجھ کو سباب دنیا اور اس میں پھنسنے سے عافیت عنایت فرما دے اور دوسروں کو مبتلا کرے اور

یہ حدیث میں مذکور ہے کہ اگر تم کو پورا توکل ہو تا تو تم ذخیرہ نہ کیا کرتے اور تم کو توکل کرنا ذخیرہ رکھنے سے بے نیاز رکھتا اور تم کو اس طرح سے رزق ملتا جیسے پرندہ کو ملتا ہے کہ ایک دن کی روزی لگتی اگلے دن کے لیے ذخیرہ نہیں کرتے چونکہ ان کو وثوق ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر کوئی مصلحت نکرے گا تو اے ایمان والو تم تو اس کے زیادہ مستحق ہو پس آپ نے یہ بات بتلا دی کہ ذخیرہ کرنا باعث ضعف یقین ہے اگر کوئی دریافت کرے کہ ہر ذخیرہ کا یہی علم ہے یا حالت مختلف ہے تو جاننا چاہیے کہ ذخیرہ رکھنا تین قسم پر ہے ذخیرہ رکھنا ظالمین کا ذخیرہ رکھنا مقصدین کا ذخیرہ رکھنا ساقین کا قسم اول یعنی ظالمین وہ لوگ ہیں جو ذخیرہ کرتے ہیں بخل سے اور دولت بڑھانے کو امساک کرتے ہیں شیخی بگھارنے کو اور فخر کرنے کو سو ان لوگوں کے قلوب میں غفلت خوب جم گئی اور ان کے نفوس پر حرص غا ہو گئی انکی حرص دنیا سے فراغت پیدا دیگی انکی ہمت دنیا کی سوا کسی طرف نہ جاوے گی انکی محتاجی ثابت ہو کر چہ ظاہر میں غنی ہوں انکی ذلت ظاہر ہے اگرچہ دیکھنے میں معزز ہوں یہ لوگ دنیا سے سیر نہ نوکر اور اسکی طلب سست نہ نوکر اسباب دنیا کے ساتھ بازی کرتے ہیں انکے متفرق رب ہو رہے ہیں یہ لوگ بچاؤ یوں کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ گمراہ ہیں یہی لوگ ہیں غافل آنکے دلوں میں علم کے یاد رکھنے کی اور نصیحت سننے کی جگہ نہیں جس بہت ہی کم انکے اعمال مقبول ہوتے ہیں انکے احوال صاف ہوتے ہیں کیونکہ اندیشہ فقر انکے دلوں میں بس رہا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جسکے دل میں اندیشہ فقر جاوے وہ اسکا عمل بہت ہی کم مقبول ہوتا ہے پس جو ایماندار اس بلا سے عافیت میں ہو جس میں وہ پھنسے ہیں اور اس آفت سے سالم ہو جس میں وہ بھر رہے ہیں اور اس کدورت سے پاک ہو جس میں وہ بھر رہے ہیں اُس پر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کا شکر کرے اس فضل پر جسکے ساتھ اسکو مخصوص کیا اور اپنے عطیے اس پر انعام کیا اور جب ایسے لوگوں کو دیکھے تو کہمے **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ عَاٰنٰی فِیْ مَحْضٰ اَبْنٰکَ اَنْ یَّہْدِیْکَ فِیْ کَفٰی لَیْکَ عَلٰی کَثِیْرٍ مِّمَّنْ خَلَقَ تَقْضِیْلًا** جیسا جب کسی ایسے شخص کو دیکھتا ہے جس پر مصیبت ہوئی ہو اللہ کی حمد کرتا ہے جس نے تجھ کو عافیت دی اور اس وقت اپنے مولیٰ کے انعام کا شاہدہ کرتا ہے اسی طرح تجھ پر واجب اور سزاوار ہے کہ اللہ کا شکر کرے جب تجھ کو سباب دنیا اور اس میں پھنسنے سے عافیت عنایت فرما دے اور دوسروں کو مبتلا کرے اور

انکو حق نہ سمجھ بلکہ سب سے حق سمجھنے کے اپنی رجم کر اور سب سے بد عا کے اُنکے لیے دعا کر اور عارف باللہ حضرت معروف کرخی کے فعل کا اتباع کر جو سہل و معروف یعنی نیکی تھے قصہ یہ ہے کہ ایک بار حضرت معروف کرخی اپنے یاروں کے ساتھ دجلہ پر گزرے انکے یاروں نے دجلہ پر ایک جلسہ دیکھا جو کہ اہل لہو و فسق و فساد و شیطانی سبب عین کیا کہ اس استاد اُنکے لیے بد دعا کیجیے آپ نے دونوں ہاتھ اٹھا کر عرض کیا یا اللہ تو نے جیسا انکو دنیا میں خوش کیا ہے آخرت میں بھی انکو خوش رکھ یا روں نے عرض کیا کہ اے استاد ہم نے تو بد دعا کو کہا تھا آپ نے فرمایا کہ جب اللہ کو آخرت میں خوش رکھنا منظور ہوگا تو انکو توبہ کی توفیق دیگا تمہارا بہن کیا نقصان ہو سیدقت اس جلسہ کے لوگ خشکی میں آئے اور مرد ایک طرف اترے عورتیں ایک طرف دونوں پاک صاف ہوئے اور توبہ کرتے ہوئے اللہ کی طرف متوجہ ہوئے اور انہیں حضرت معروف کرخی کی دعا کی برکت سے بڑے بڑے عابد و زاہد ہوئے پس جب گندگار و غیر نظر پرے تو یہ سمجھ کہ علم ازلی اور شہادت قطعی میں اپنی ریم ہی حکم ہو چکا ہے اگر تو ایسا نہ کرے گا تو تجھے اندیشہ ہے کہ ایسے ہی امتحان میں نہ ہنس جاؤ اور انکی طرح توبہ بھی دروڑال دیا جاوے و سرخ ہو گئے کارشاد سن کہ فرماتے ہیں ایمان والوں کی تعظیم کر اگرچہ وہ عاصی فاسق ہوں اور انکو نیک بات بتلاؤ اور بری بات منع کرو اور اُن سے ملنا اگر چھوڑی تو وہ بھی شفقت سے ہونہ اپنی بڑائی جتلاؤ کو ف شفقت یہ کہ ہمارے ملنا چھوڑنے سے اُسکو تہنیه ہوگی اور راہ راست پر آ جاوے گیات اور یہ بھی شیخ کا قول ہے کہ اگر مومن عاصی کا فوج ظاہر ہو جاوے تو زمین و آسمان کے درمیان تمام فضا کو بھر دیوے تو مومن مطیع کی کیا کیفیت سمجھتے ہو اور اہل ایمان اگرچہ اللہ سے غافل ہوں اونکی تعظیم کے لیے اللہ تعالیٰ کا یہ قول بس ہے نَحْنُ اَقْرَبُ رُتْبًا لِّلْكِتَابِ لَکِنْ نَّيْنِ اَصْطَفَيْنَا اِلٰی خَوْلٰہِ بَلٰکِنْ اللّٰہُ یُفْضِلْ پھر دارث کیا ہننے کتاب کا اُن لوگوں کو جنکو ہم نے برگزیدہ کیا اپنے بندوں سے سو بعض تو انہیں اپنی جان پر ظلم کرنے والے ہیں اور بعض بیچ کی چال چلتے ہیں اور بعض نیکوین بڑھے ہوئے ہیں اللہ کے حکم سے سو خیال کر کہ باوجود ظالم ہونیکے اُنکے لیے صطفیٰ اس طرح ثابت فرمایا اور ظلم کو اسکا سبب قرار نہیں دیا کہ انکو برگزیدگی سے یا وراثت کتاب سے نکال دی اور انکو ایمان سے پسند کیا اگرچہ گناہ سے ظالم ہوں پس پاک ہے وسیع رحمت والا برہی منت والا اور جاننا چاہیے کہ اسکے ملک میں ضرور ایسے بندے بھی ہوتے چاہیں جو حق علم اور مظہر رحمت و مغفرت و وقوع شفاعت ہوں اور اس حدیث کو سمجھ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم اُس ذات پاک کی جسکے قبضے میں میری جان ہے اگر تم گناہ نہ کرتے تو اللہ تعالیٰ تمکو ناپید کر کے دوسری قوم کو ظاہر کرتا جو گناہ کرتے پھر تنقذ کرتے پھر اللہ انکو بخشا اور فرمایا رسول اللہ

۹۲  
حدیث بیہودہ

حدیث بیہودہ

حدیث بیہودہ

حدیث بیہودہ

حدیث بیہودہ

حدیث بیہودہ



صلی اللہ علیہ وسلم نے میری شفاعت اہل کبار کے لیے ہے میری امت میں سے **ف** ان حدیثوں میں وسعت رحمت اور حکمت وقوع معاصی کا بیان کرنا مقصود ہے کوئی یہ سمجھ جاوے کہ گناہ سے اللہ و رسول خوش ہوتے ہیں حاشا و کلمات اور ایک شخص شیخ ابو الحسنؒ کے پاس آکر کہنے لگا اے حضرت گذشتہ شب ہمارے پڑوس میں ایسی ایسی بڑی باتیں ہوئیں اور اس شخص سے اتنا رہتا ہوں کہ ظاہر ہوئے آپ نے فرمایا اس شخص شاید تو یوں چاہتا ہے کہ اللہ کے ملک میں اسکی مصیبت نہ ہو جو شخص یوں چاہتا ہے کہ مصیبت نہ ہو وہ یوں چاہتا ہے کہ اسکی مغفرت ظاہر نہ ہو اور حضرت کی شفاعت نہ ختم ہو ا کلام شیخ کا اور بہت سے ایسے گناہگار ہیں کہ انکی کثرت گناہ اور بغیر شریعت موجب رحمت پروردگار ہو جاتی ہے پس تو اس پر رحم کر اور اسکی ایمان کی عزت سمجھ اگرچہ گناہ کرتا ہے **قسم دوم** ذخیرہ جمع کرنا مقصدین یعنی بیج کی چال چلنے والوں کا ہے اور وہ لوگ وہ ہیں کہ دولت بڑھانے اور شیخی بگھارنے اور بڑائی جملانے کے لیے ذخیرہ نہیں کیا بلکہ محتاجی میں اپنے اضطراب کا حال معلوم کیا پس سمجھ کر ذخیرہ نہیں کرتے تو انکا ایمان دھل جاتا ہے اور یقین ٹوٹ جاتا ہے تو انکو چاہیے کہ وہ اپنے ذخیرہ کر لیا کہ متوکلین کے حال کی انہیں ہمت نہیں اور جانتے ہیں کہ ہم مقام یقین سے عاجز ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ مومن قوی اللہ کے نزدیک مومن ضعیف سے اچھا ہے اور یوں سب ہی اچھے ہیں پس مومن قوی وہ ہو کہ اسکا نور یقین روشن ہو آپس اُسے یقین کر لیا کہ اللہ تعالیٰ میرا رزق ضرور میرے پاس پہنچاویگا خواہ ذخیرہ کرے یا نہ کرے اور اگر بن ذخیرہ نہ کرے تو اللہ میرے لیے ذخیرہ کرے گا اور ذخیرہ والے اپنے ذخیرہ والے کیسے جانتے ہیں اور توکل والے اللہ کے حوالے ہیں اور کسی شے پر حوالے نہیں کیے گئے سو مومن قوی وہ شخص ہے جو اسباب کا سہارا نہ کرے جو اسباب میں ہو یا نہ ہو جو مومن ضعیف ہے وہ اگر اسباب میں داخل ہے تو انکا کچھ سہارا سمجھتا ہے اور اگر سبب خارج ہے تو انکی طرف مکران ہے **قسم سوم** ذخیرہ رکھنے نہ رکھنے کے اعتبار سے وہ لوگ ہیں جو سالیقین ہیں یعنی مراتب میں بڑے ہوئے وہ لوگ ہیں کہ اللہ کی طرف بڑھ چکے کیونکہ انکے دل اسکے ماسوا سے خالص ہو گئے ہیں لہذا موانع اللہ سے نہ روک سکے اور علائق اللہ سے غافل نہ ہو سکے پس اللہ کی طرف دوڑ پڑے کیونکہ انکو کوئی امر مانع نہ تھا اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ سے صرف غیر اللہ کے تعلق کی کشش نے روک رکھا ہے جب انکے قلوب اللہ کی طرف جانا چاہتے ہیں وہ تعلق اُسی چیز کی طرف کھینچتا ہے جسکی طرف تعلق ہے پس وہ واپس لوٹ آتے ہیں اور اسی چیز کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں سو درگاہ بے نیاز ایسے شخص کو نصیب نہیں ہوتی جسکی یہ حالت ہو

نہیں

میں نے یہ سمجھا

نہیں

نہیں

نہیں

نہیں

نہیں

نہیں

نہیں

بعض عارفین کا قول ہے کہ کیا تو یہ گمان کرتا ہے کہ تجکو پیچھے سے کوئی چیز کھینچ رہی ہو اور تو خدا کی درگاہ میں پہنچ جاوے اس مقام پر حق سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد سمجھو یَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ  
 إِلَّا مَن آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ یعنی نہ نفع و گنا مال اور اولاد اُس دن مگر جو اللہ کے پاس تسلیم اور قلب سلیم وہ ہے جسکو سوائے حق تعالیٰ کے کسی سے تعلق نہ ہو اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَقَدْ جَعَلْنَا قُرْآنًا لِّكَ كَلِمَاتٍ مَّا تَدْرِي كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُ یعنی تم ہمارے کلمات کی طرح کیسا ہم نے تمکو اول بار پیدا کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا کے پاس آنا اور وہاں تک رسائی ہونا بدولت اس کے ممکن نہیں کہ کل ماسوا سے جدا ہو جاؤ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكَ يَدَيْنَا فَأَنْتَ ذِي قُوَّةٍ یعنی کیا اللہ نے تجکو یتیم نہیں پایا پھر ٹھکانا دیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پاس جب ہی ٹھکانا دیتا ہے جب ماسوا سے یتیم ہو جاؤ اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لَنَرَاكَ اللَّهُ وَتُفَكِّرُ مَجِيبُ الَّذِي تَدْرِي لَيْسَ اللَّهُ طَاقُ بَعْدَ دُوسْتِ رَكْطَاةٍ طَاقُ كَوْنِي أَسْ قَلْبُ كَوْنِي دُوسْتِ رَكْطَاةٍ جو مخلوقات کی آمیزش کے ساتھ جفت نہویں یہ قلوب اللہ کے ہیں اور اللہ کے ساتھ ہیں انھوں نے اللہ کو لقمہ کرنے دیا پس اسنے انکو انکے نفوس کی طرف نہیں حوالے کیا اور انکو انکی تدبیر پر نہیں چھوڑا سو یہ لوگ دربار والے ہیں جنکے ساتھ احسان سے معاملہ کیا جاتا ہے مخلوقات انکو اللہ سے جدا نہیں کر سکتی اور حسن عاریتی انکو اللہ سے غافل نہیں کر سکتا اور اس مضمون میں ہمارے اشعار ہیں کیا حقیقت سترہ لے مست ناز بہ ہو اگر چہ حسن میں تو منظر بدلیک تجھ میں ایک ہے گنج نہان + اُس نے تجکو کر لیا اپنا اسیر بعضوں کا قول ہے کہ اگر تجکو غیر کی طرف نظر کر نیکیا علم ہو تو مجھ سے نہو سکے کیونکہ غیر تو میری نہیں جسکو دیکھ سکوں اور یہ اُن لوگوں کا حال ہے کہ حفاظت الہی جنکی ذمہ دار اور عنایت الہی انکی نگہبان ہے بھلا ان لوگوں سے کب ہو سکتا ہے کہ ذخیرہ رکھیں وہ تو حاضر باش درگاہ ہیں اور اگر ذخیرہ کرتے ہیں تو اسپر اعتماد نہیں رکھتے اور ان سے کیسے ہو سکتا ہے کہ کسی اور کا سہارا لیں وہ تو اسکی احادیث کا مشاہدہ کر رہے ہیں شیخ ابو الحسن شاذلی نے فرمایا ہے کہ ایک بار مجھے شہرہ وغالب ہوا میں نے دعا کی کہ اسکو مجھے چھپا لیا جاوے حکم ہوا کہ جو دعائیں موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ روح اللہ اور محمد حبیب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مانگی ہیں اگر سب جمع کر کے بھی دعا کرو گے تو قبول نہو گی مگر یہ دعا کرو کہ تمکو اسکے برداشت کی قوت ہو جاوے میں نے دعا کی اللہ نے تجکو قوت بخشی جس شخص کا یہ حال ہو وہ ذخیرہ رکھنے کا کیون محتاج ہوئے لگا یا اس سے کیسے ہو سکتا ہے کہ غیر کا سہارا ڈھونڈے اور ایماندار کو یہی بہت شہادہ کہ اپنے ایمان و توکل کا

ذخیرہ جمع کرے اور جبکہ اللہ کی طرف سے سمجھ ہے وہ اپسر توکل کرتے ہیں پس اللہ ان کے لیے ذخیرہ کرتا ہے اور انھوں نے اس کا پاس کیا وہ ان کا نگہبان ہو گیا اور وہ لوگ اللہ کے ہو گئے اور اس کے ساتھ ہو گئے پھر دیکھو اللہ کس طرح ان کا مددگار بن گیا ان کے مہمات میں کفایت فرمائی اور ان کے غم کو اُسنے دور کیا وہ لوگ رزق کا اہتمام چھوڑ کر اُس کے احکام میں یہ یقین کر کے لگ گئے کہ اللہ تعالیٰ ان کو خود اُن کے حوالے کر گیا اور اپنے فضل سے ان کو محروم نہ کرے گا سو یہ لوگ راحت میں داخل ہو گئے اور حُسن تسلیم و لذت تفویض میں داخل ہو گئے پس اللہ تعالیٰ نے ان کا مرتبہ بلند کیا اور ان کے انوار کو کامل فرمایا اور وہ لوگ اس قابل ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اُن سے حساب بھی اٹھائیوے جیسا کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ستر ہزار آدمی میری امت میں سے بے حساب جنت میں داخل ہونگے کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہیں آپ نے فرمایا جو لوگ بھڑاڑ چھونک نہیں کرتے اور بد شکون نہیں لیتے اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں اور ایسے شخص کا کیا حساب ہو جس کے پاس کچھ نہ ہو اور ایسے شخص کے فعل سے کیا سوال ہو جو مشاہدہ کرتا ہو کہ میرا کچھ فعل ہی نہیں حساب تو مدعیوں سے ہوگا اور مناقشہ غافلوں سے ہوگا جو سمجھ رہے ہیں کہ ہم مالک ہیں یا اللہ کے آگے کچھ کر سکتے ہیں اور جس شخص نے اللہ پر وثوق و توکل کر کے ذخیرہ نہیں کیا اللہ تعالیٰ اس کا رزق خوشگوار بھیجتا ہے اور اس کے دل میں غنا پیدا کرتا ہے کوئی عارف نفس ہو گیا اُس نے اپنی بیوی سے کہا کہ جو کچھ گھر میں ہے سب نکال کر خیرات کر دے اُس نے ایسا ہی کیا مگر ایک چکی رہنے دی اور اپنے دلیں سوچی کہ شاید اسکی ضرورت ہو اور پھر ایسی نکلے فوراً کسی نے دروازہ کھٹکایا اور کہا کیہ کیوں شیخ کیواسطے آئے ہیں تمام صحن کیوں سے بھر گیا جب عارف واپس آئے اور دیکھا کہ نکلے کہ تو نے سب چیزیں گھر میں سے نکال دی یقین وہ بولی کہ ہاں عارف نے کس ہرگز یہ بات نہیں ہوئی نے کہا کہ ہاں ایک چکی رکھ لی تھی اس خیال سے کہ شاید اسکی ضرورت ہو انھوں نے فرمایا کہ اگر چکی بھی نکال دی تو کتنا آتا مگر تو نے چکی رہنے دی ایسی چیز آتی جس سے تو تھکے اگر یہ ساقین ذخیرہ کرتے ہیں تو اپنے لیے نہیں بلکہ امانت کے طور پر رکھتے ہیں کیونکہ یہ لوگ تجوید امانت دار اور غلامان خاص ہیں اگر دنیا کو رکھتے ہیں تو حق سے رکھتے ہیں اگر دیتے ہیں حق سے دیتے ہیں اور جو حق سے دنیا رکھے وہ رتبہ میں اُس سے کم نہیں جو حق سے خرچ کرے اور یہ نہیں سمجھتے کہ وہ لوگ اللہ کے آگے مالک ہیں بلکہ جو کچھ اُن کے پاس ہو اسکو اللہ کی امانت سمجھتے ہیں اور نیا بے اس میں تصرف کرتے ہیں یہ علم سُن چکے ہیں وَ اَنْفَعُوْا اِمْتًا جَعَلَكُمْ مُّسْتَعِيْنِيْنَ فَبِرَءِیْ خَرَجَ كَرُوْا سِیْرَیْ جَمِیْنٌ تَكُوْنُ اَلْبُنَیْ اِلَیْهِ اَمْعُوْنَ نے یقین کر لیا کہ اللہ کے آگے

عبد بن عباس  
سبحان اللہ  
انہی بد فہم  
بغیر ذہن  
نہیں ہیں  
قال عبد بن  
لایرون ولا تفق  
وہیہ دون  
وہیہ دون  
تذکر

انکی ملک نہیں بلکہ صرف ایک نسبت ہے جو تیری طرف اضافت کی گئی اور ایک صیافت اسی ہے جس سے تجھ پر  
 رکھی تاکہ تیرا امتحان کرے حالانکہ وہ عظیم خیر ہے کہ تو کیا عقیدہ رکھتا ہے آیا اس کے ظاہر پر رہ جاتا ہے یا اس کے  
 باطن کی طرف پہنچتا ہے ایسا سطر انبیاء علیہم السلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی کیونکہ اللہ کے روبرو انکی  
 کسی شے میں ملک نہیں ہوتی کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہو زکوٰۃ تو اس چیز کی واجب ہوتی ہے جو تیری ملک میں ہو  
 وہ حضرت تو اپنے اموال کو اللہ کی امانت سمجھتے ہیں خراج کے وقت خرچ کرتے ہیں اور بموقع نہیں دیتے دوسری  
 وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ اس واسطے ہو کہ دینے والے سے جو گناہ وغیرہ ہو گیا ہے اس سے پاک کی صفائی ہو جاوے  
 فرمایا اللہ تعالیٰ لَنْ خُذَ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا لَئِنْ اَنكَرُوا لَكُمْ صَدَقَتُكُمْ لَوْ كَفَرُوا  
 انکو پاک و صاف کر دو اور انبیاء علیہم السلام آلودگی سے پاک ہیں بوجہ معصوم ہونے کے اور ایسا سطر امام  
 ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے نابالغوں پر زکوٰۃ واجب نہیں بتلائی کیونکہ آلودگی گناہ نہیں ہے گناہ تو بعد مکلف ہو کر  
 ہوتا ہے اور مکلف ہونا بعد بلوغ کے ہے اس مقام میں اس ارشاد نبوی کو سمجھو نَحْنُ مَعَاشِرُ الْاَنْبِيَاءِ  
 الْاَكْبَرِ مَا تَرَكْنَا شَيْءًا مِنْ صَدَقَةٍ لَّيْسَ يَهْلُوكُ بِهَا نَبِيٌّ مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ وَارِثٌ مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ  
 وہ صدقہ ہے جو بات ہنوز ذکر کی ہے وہ اس سے ظاہر ہوتی ہے اور جو ہنوز تقریر کی ہے وہ اس سے واضح ہوتی  
 ہے اور اہل معرفت جو اسکی احادیث کا مشاہدہ کر رہے ہیں جب انکا یہ حال ہے کہ اللہ کے سامنے اپنی ملک نہیں  
 سمجھتے تو انبیاء و مرسلین علیہم السلام کی نسبت کیا سمجھنا چاہیے کہ اہل توحید و معرفت انھیں کے دریاؤں سے  
 چلو لیتے ہیں اور ان کے انوار سے مستفید ہوتے ہیں حکایت ہے کہ امام شافعی و امام احمد رحمۃ اللہ علیہما  
 دونوں بیٹھے تھے یکایک شیبان راعی آپہنچے امام احمد نے امام شافعی سے کہا کہ انکی بڑی شہرت ہے  
 کچھ ان سے پوچھوں امام شافعی نے فرمایا ایسا مست کر دو امام احمد نے کہا ضرور پوچھنا چاہیے پھر ان سے مخاطب ہو کر  
 کہا کہ لے شیبان تم ایسے شخص کے حق میں کیا حکم دیتے ہو جو چار رکعت میں چار سجدہ بھول گیا فرمانے لگے  
 اے احمد یہ دل اللہ تعالیٰ سے غافل ہے اسکو منرا دینا چاہیے تاکہ دُوبارہ ایسا نہ کرے پس امام احمد بیہوش  
 ہو کر گر پڑے جب بیہوش آیا کہنے لگے کہ اُس شخص کے حق میں کیا حکم لگاتے ہو جسکے پاس چالیس بکریاں ہوں انکی  
 زکوٰۃ کس قدر ہے فرمانے لگے ہمارے مذہب پر یا تمہارے مذہب پر امام احمد نے کہا کیا اس میں دو مذہب ہیں  
 فرمانے لگے ہاں دو مذہب ہیں خیر تمہارے مذہب پر تو چالیس بکریوں میں ایک بکری ہے اور ہمارے مذہب  
 پر یہ ہے کہ غلام آقا کے ہوتے کسی شے کا مالک نہیں ہوتا اور حدیث میں وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وہ حضرت تو اپنے اموال کو اللہ کی امانت سمجھتے ہیں خراج کے وقت خرچ کرتے ہیں اور بموقع نہیں دیتے دوسری وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ اس واسطے ہو کہ دینے والے سے جو گناہ وغیرہ ہو گیا ہے اس سے پاک کی صفائی ہو جاوے فرمایا اللہ تعالیٰ لَنْ خُذَ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا لَئِنْ اَنكَرُوا لَكُمْ صَدَقَتُكُمْ لَوْ كَفَرُوا انکو پاک و صاف کر دو اور انبیاء علیہم السلام آلودگی سے پاک ہیں بوجہ معصوم ہونے کے اور ایسا سطر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے نابالغوں پر زکوٰۃ واجب نہیں بتلائی کیونکہ آلودگی گناہ نہیں ہے گناہ تو بعد مکلف ہو کر ہوتا ہے اور مکلف ہونا بعد بلوغ کے ہے اس مقام میں اس ارشاد نبوی کو سمجھو نَحْنُ مَعَاشِرُ الْاَنْبِيَاءِ الْاَكْبَرِ مَا تَرَكْنَا شَيْءًا مِنْ صَدَقَةٍ لَّيْسَ يَهْلُوكُ بِهَا نَبِيٌّ مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ وَارِثٌ مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ وہ صدقہ ہے جو بات ہنوز ذکر کی ہے وہ اس سے ظاہر ہوتی ہے اور جو ہنوز تقریر کی ہے وہ اس سے واضح ہوتی ہے اور اہل معرفت جو اسکی احادیث کا مشاہدہ کر رہے ہیں جب انکا یہ حال ہے کہ اللہ کے سامنے اپنی ملک نہیں سمجھتے تو انبیاء و مرسلین علیہم السلام کی نسبت کیا سمجھنا چاہیے کہ اہل توحید و معرفت انھیں کے دریاؤں سے چلو لیتے ہیں اور ان کے انوار سے مستفید ہوتے ہیں حکایت ہے کہ امام شافعی و امام احمد رحمۃ اللہ علیہما دونوں بیٹھے تھے یکایک شیبان راعی آپہنچے امام احمد نے امام شافعی سے کہا کہ انکی بڑی شہرت ہے کچھ ان سے پوچھوں امام شافعی نے فرمایا ایسا مست کر دو امام احمد نے کہا ضرور پوچھنا چاہیے پھر ان سے مخاطب ہو کر کہا کہ لے شیبان تم ایسے شخص کے حق میں کیا حکم دیتے ہو جو چار رکعت میں چار سجدہ بھول گیا فرمانے لگے اے احمد یہ دل اللہ تعالیٰ سے غافل ہے اسکو منرا دینا چاہیے تاکہ دُوبارہ ایسا نہ کرے پس امام احمد بیہوش ہو کر گر پڑے جب بیہوش آیا کہنے لگے کہ اُس شخص کے حق میں کیا حکم لگاتے ہو جسکے پاس چالیس بکریاں ہوں انکی زکوٰۃ کس قدر ہے فرمانے لگے ہمارے مذہب پر یا تمہارے مذہب پر امام احمد نے کہا کیا اس میں دو مذہب ہیں فرمانے لگے ہاں دو مذہب ہیں خیر تمہارے مذہب پر تو چالیس بکریوں میں ایک بکری ہے اور ہمارے مذہب پر یہ ہے کہ غلام آقا کے ہوتے کسی شے کا مالک نہیں ہوتا اور حدیث میں وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ایک سال کے گزاری کے لائق ذخیرہ رکھا ہے سو یا تو وہی بات ہے جو ہم نے پہلے کہی ہے کہ انبیاء کا ذخیرہ رکھنا بطور امانت کے ہوتا ہے کہ وہ ایسا وقت تجویز کیا کرتے ہیں جس میں خرچ کر دینا مناسب ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عیال کی واسطے ذخیرہ رکھا تھا یا یہ وجہ ہے کہ امت کے لیے ذخیرہ رکھنے کا جواز بیان فرما دین کیونکہ جب ذخیرہ پر بھروسہ نہ ہو تو منافی توکل نہیں اور دلیل اس کی کہ مقصود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان جواز امت کے لیے تھا یہ ہے کہ آپ کی غالب حالت یہی ہے کہ ذخیرہ نہیں رکھا تو صرف اس واسطے ذخیرہ رکھا تھا کہ امت پر وسعت اور رحمت اور مختلف امت پر شفقت ہو کیونکہ اگر آپ ذخیرہ لے فرماتے تو کسی مومن کو آپ کے بعد ذخیرہ کرنا جائز نہ ہوتا سو آپ نے یہ اس لیے کیا کہ اس کا حکم بیان فرما دین اور ارشاد فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبین اس لیے بھول جاتا ہوں یا بھلا دیا جاتا ہوں تاکہ قاعدہ مقرر کروں تو آپ نے ظاہر فرمایا کہ بھولنا میری شان اور صفت نہیں ہے صرف اس واسطے نسیان میں واقع ہوتے ہیں کہ امت کے لیے اس کا حکم اور جو اسے متعلق ہو ظاہر فرما دین خوب سمجھ لو حدیث کو قائل نہ ہو جو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ طالب علم کے رزق کا کفیل اللہ تعالیٰ ہے سو جاننا چاہیے کہ لفظ علم جہاں کہیں قرآن و حدیث میں آیا ہو اُس سے مراد علم نافع ہے جس کے ساتھ خوف و خشیت مقرون ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّمَا كُنْجُشَىٰ لِلّٰهِ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ یعنی اللہ تعالیٰ سے وہی بندے ڈرتے ہیں جو عالم ہیں پس اللہ تعالیٰ نے بیان کر دیا کہ علم کو خوف لازم ہے اور اس سے مفہوم ہوا کہ علماء وہی ہیں جو ڈرتے ہیں یہ طریقہ یہ آیتیں قَالَ الَّذِي قَالَ اَوْتُوا الْعِلْمَ وَالرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا اور یہ حدیثیں اِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ اَجْنِحَتَهَا بِطِلَالِ الْعِلْمِ الْعَمَلِ وَرَدَتْ اَكْبَادُهَا اور اس مقام پر جو حدیث ہو طَالِبُ الْعِلْمِ تَكْفُلُ اللّٰهُ بِرِزْقِهِ ان سب آیات و احادیث میں علم نافع مراد ہے کیونکہ اللہ و رسول کا کلام ہے اس سے برتر ہے کہ اور کسی معنی پر محمول کیا جاوے یعنی اس کو اور کتاب میں بیان کیا ہے اور علم نافع وہ ہے جو طاعت الہی پر معین ہو اور خشیت الہی اور حفظ حدود کو تحجیر لازم کرے اور یہ علم معرفت ہے اور علم نافع علم ذات و صفات اور علم احکام کو بھی شامل ہے جب اللہ کے لیے سکے پس یہ جو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ طالب علم کی روزی کا اللہ تعالیٰ کفیل ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ذمہ کیا ہے کہ اس کو رزق پہونچا دے گا خوشگوار اور عجز اور سالم رکھیں گا حجاب سے اور ہم نے یہ تاویل کیوں کی اور کفالت کو ایک خاص طرح کی کفالت کہیں لیا و جیہ حق سبحانہ تعالیٰ تو بھی کی روزی کا ذمہ دار ہو خواہ علم طلب کریں یا نہ کریں اس سے معلوم ہوا کہ یہ کفالت

سے  
کہ علم  
نفع  
الہی  
ہو  
اور  
اس  
مقام  
پر  
جو  
حدیث  
ہو  
طالِبُ  
الْعِلْمِ  
تَكْفُلُ  
اللّٰهُ  
بِرِزْقِهِ  
ان  
سب  
آیات  
و  
احادیث  
میں  
علم  
نافع  
مراد  
ہے  
کیونکہ  
اللہ  
و  
رسول  
کا  
کلام  
ہے  
اس  
سے  
برتر  
ہے  
کہ  
اور  
کسی  
معنی  
پر  
محمول  
کیا  
جاوے  
یعنی  
اس  
کو  
اور  
کتاب  
میں  
بیان  
کیا  
ہے  
اور  
علم  
نافع  
وہ  
ہے  
جو  
طاعت  
الہی  
پر  
معین  
ہو  
اور  
خشیت  
الہی  
اور  
حفظ  
حدود  
کو  
تحجیر  
لازم  
کرے  
اور  
یہ  
علم  
معرفت  
ہے  
اور  
علم  
نافع  
علم  
ذات  
و  
صفات  
اور  
علم  
احکام  
کو  
بھی  
شامل  
ہے  
جب  
اللہ  
کے  
لیے  
سکے  
پس  
یہ  
جو  
فرمایا  
رسول  
اللہ  
صلی  
اللہ  
علیہ  
وسلم  
نے  
کہ  
طالب  
علم  
کی  
روزی  
کا  
اللہ  
تعالیٰ  
کفیل  
ہے  
اس  
کا  
مطلب  
یہ  
ہے  
کہ  
اللہ  
تعالیٰ  
نے  
ذمہ  
کیا  
ہے  
کہ  
اس  
کو  
رزق  
پہونچا  
دے  
گا  
خوشگوار  
اور  
عجز  
اور  
سالم  
رکھیں  
گا  
حجاب  
سے  
اور  
ہم  
نے  
یہ  
تاویل  
کیوں  
کی  
اور  
کفالت  
کو  
ایک  
خاص  
طرح  
کی  
کفالت  
کہیں  
لیا  
و  
جیہ  
حق  
سبحانہ  
تعالیٰ  
تو  
بھی  
کی  
روزی  
کا  
ذمہ  
دار  
ہو  
خواہ  
علم  
طلب  
کریں  
یا  
نہ  
کریں  
اس  
سے  
معلوم  
ہوا  
کہ  
یہ  
کفالت

کوئی خاص کفالت ہے جس طرح جہنہ ذکر کیا کیونکہ اسکو جدا گانہ بیان کیا اور اسکو جسے شیخ ابو العباس نے  
 اپنی حرب میں جہان بہت سی چیزوں کی دعا کی ہے کہ ہکو فلان فلان چیز عطا فرما وہاں یہ بھی کہا اور  
 اَلْعَبْدُ الَّذِي لَا حِجَابَ بَيْنَهُ فِي الدُّنْيَا وَلَا سَعَالٍ وَلَا حِسَابٍ وَلَا عِقَابَ عَلَيْهِ  
 فِي الْآخِرَةِ عَلَى سَيِّطِ عَلَيْهِمُ التَّوْحِيدِ وَالشَّرْعِ سَالِحِينَ مِنَ الْهَوَىٰ وَالشَّقْوَةِ وَالْقَلْبِ  
 یعنی ہکو رزق خوشگوار عطا فرما جس سے دنیا میں حجاب نہ ہو اور آخرت میں اُسپر سوال و حساب و عذاب نہ ہو  
 اس حال میں کہ ہم مقام حقیقت و شریعت پر قائم رہیں اور حرص و شہوت و تقاضاے طمع سے سالم رہیں۔  
 سو انھوں نے اللہ سے رزق خوشگوار مانگا اور وہ رزق وہ ہے جسکی کفالت طالب علم کے لیے ہوتی ہو پھر اسکی تعمیر  
 یوں کی کہ اس سے دنیا میں حجاب نہ ہو اور آخرت میں حساب نہ کیونکہ جس سے دنیا میں حجاب ہو جاوے اس میں  
 کچھ خوشگوار می نہیں کیونکہ حجاب موجب دشمنی ہے کہ حضور می سے محرومی ہے اور مواجہت سے دوری کہ  
 جیسا عوام سمجھتے ہیں کہ خوشگوار رزق وہ ہے جو بے محنت بے مشقت ملوے سو خوشگوار می غافلین کے نزدیک  
 باعتبار بدن کہے اور اہل فہم کے نزدیک باعتبار قلوب کے اور حجاب جو رزق سے ہو جاتا ہے اسکی دو وجہ  
 ہیں یا تو اسباب میں پڑ کر اللہ سے غفلت ہو جاتی ہے یا اسکے برتنے میں یہ قصد نہیں ہوتا کہ طاعت خداوندی  
 پر قوت حاصل کریں سو اول تو حصول میں حجاب ہے اور دوسرا استعمال میں اور یہ جو شیخ نے فرمایا کہ اُسپر سوال  
 و حساب و عذاب آخرت میں نہ ہو سو سوال تو نعمتوں کے حقوق سے ہوتا ہے جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلْحَمْدُ  
 لَكَ سَلَّمَ يَوْمَئِذٍ عَنِ التَّعْلِيمِ یعنی پھر تم پوچھے جاؤ گے اُس روز نعمت سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے اور بعض صحابہؓ نے کچھ کھانا نوش جان فرمایا پھر ارشاد ہوا اللہ تم آج کی نعمت سے سوال کیے جاؤ گے  
 اور شیخ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ سوال دو قسم ہے ایک سوال تشریف یعنی واسطے اظہار شرف کے اور دوسرا  
 سوال تعین یعنی واسطے لعنت ملامت کرنے کے سو اہل طاعت و ستحان عنایت سے تو سوال تشریف ہوگا  
 اور اہل غفلت و اعراض سے سوال تعین اور اسبات کو سمجھ اللہ تعالیٰ رحم کرے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اگر جیسا دین  
 کے اخبار اور پوشیدہ اسرار پر مطلع ہے مگر پھر بھی اُن سے سوال فرماو جیسا کہ انکار تہہ صدق اور لوگوں کے سامنے  
 ظاہر ہو جاوے اور انکی خوبیاں قیامت میں مکمل دی جیسا آقا اپنے غلام سے پوچھے تو نے فلان فلان عہدے  
 میں کیا کیا اور خود واقف ہے کہ اسکو خوب عمدہ و سچتہ کیا ہے مگر منظوریہ ہے کہ حاضرین بھی جان لیون کہ غلام  
 اُس نبوی کے علم کو کیسے اہتمام سے سمجھ لایا اور مولیٰ کو اسکے حال پر کیسی عنایت ہو اور یہ جو شیخ کا قول ہے



کہ حساب منہو حساب نتیجہ سوال کا ہے جب سوال سے سالم رہینگے حساب سے بھی سالم رہینگے اور جب ان دونوں سے سالم رہے تو عقوبت سے سالم رہے سو اگرچہ یہ مضامین باہم لازم و ملزوم تھے مگر پھر بھی شیخ نے ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ بیان کیا تاکہ معلوم ہو جاوے کہ رزق خوشگوار میں کتنی نعمتیں ہیں کہ اگر ان میں ایک بھی ہوتی تھی قابل طلب کرینگے تھی اور یہ جو شیخ نے کہا کہ ہر توحید و توفیق پر قائم ہوں مطلب اسکا یہ ہے کہ تیری رزق دی ہوئی چیز میں تنگیاں مشاہدہ کروں کہ تیری عطا کی ہوئی چیز میں تنگیاں نہ دیکھوں اور کسی کا جگو مشاہدہ نہ ہو وہ میرے کی طرف اسکو نسبت نہ کروں اور اہل اللہ کی یہی حالت ہے کہ اللہ ہی کے خوان پر کھاتے ہیں خواہ ظاہر میں انکو کوئی کھانا دے کیونکہ انکو یقین ہے کہ اللہ کے آگے کوئی مالک نہیں اس یقین کے باعث ان کے قلوب سے مخاوفات کہ مشاہدہ کرتا رہتا ہے پس فیراقہ کے لیے اپنی محبت کو صرف نہیں کرتے اور کسی کی طرف اپنی محبت کو نہ دیتے اور نہ ہی کسی کو کچھ دیتے ہیں کہ وہ کسی کو کھانا دے اور اپنے فضل سے دیتا اور خاص کر اپنے پیغمبر پر رزق فرمایا کہ ہاں سو اسے اللہ کے کسی سے محبت نہیں یعنی ہماری محبت تو تو یہ تھی کہ اللہ نے اس کو ایک شخص بولا کہ حضرت آپ کے دادا نے اسکا انکار کیا ہے بدلیل اس حدیث کے کہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** یعنی اچھا یعنی قلوب میں یہ بات پیدا کی گئی ہو کہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** یہ ثابت ہو گیا کہ اللہ کے سوا کسی کو محبت نہیں سمجھتے اسی لیے ہمارے قلوب میں اسکی محبت پیدا ہوئی اور جو شخص اسے سمجھے گا کہ اللہ ہی کھانے کو دیتا ہے جو بقدر نعمتیں بھی مٹی ملے ہوں گی اسی قدر اللہ کی محبت زندہ رہے روز بروز تازہ ہوتی جاوے گی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کی محبت کرو جو نہ تمکو دنیا کی نعمتیں کھاتا ہے اور نہ دنیائے پھلے گز چکا اور جو شخص یہ سمجھے گا کہ اللہ ہی کھانے کو دیتا ہے یہ مزارع اس کو مخلوق سے روز و فلیل ہوئی ہے اور غیر اللہ کی طرف محبت کے ساتھ قلب کے مائل ہوئی ہے محبت کی گائیگا تنے ابراہیم علیہ السلام کا قول نہیں سنا **وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي** یہی اللہ ہی کھاتا ہے مجھ کو اور پلاتا ہے مجھ کو سو انھوں نے اسی امر سے اللہ تعالیٰ کے نفع ہونیکر **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کے واحد ہونیکا اقرار کیا اور یہ جو شیخ نے کہا کہ توحید کے ساتھ شریعت پر بھی قائم رہیں وجہ یہ ہے کہ جو شخص اطلاق توحید میں حل نکلتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ مالک اللہ ہی ہے اور کسی ملک ہی نہیں اور ظاہر شریعت کا پابند نہیں رہتا ایسا شخص اپنے کو دریا سے زندہ مٹی میں ڈال دیتا ہے اور اسکا حال اسپر وبال ہو جاتا ہے بڑی بات تو یہ ہے کہ حقیقت کے ساتھ توحید ہو شریعت کا مقید ہوا و محقق

ایسا ہی ہوتا ہے نہ تو حقیقت کے ساتھ چٹا چلا جاوے نہ صرف ظاہر نسبت شریعت کے ساتھ ٹھہر جاوے  
 اسکے درمیان میں رہے سو ظاہر نسبت جو ملک کی مخلوقات کی طرف ہے اُس پر ٹھہر جانا مشرک ہے **ف**  
 یعنی صہ مطلق حقیقت میں **ت** اور حقیقت کے ساتھ چل نکلنا کہ شرح کی پابندی نہ ہو مطلق ہو جانا ہے اور  
 اہل ہدایت کا مقام دونوں کے درمیان ہے جیسا گو براہِ رُخون کے درمیان میں سے فالص دو دھنکلتا ہے  
 کہ پیٹنے والوں کے گلے میں اور ترا چلا جاتا ہے **فصل** اور جانا چاہیے کہ مقدمہ رزق میں بہت سے امور وارد  
 ہوتے ہیں اور بہت سے عوارض پیش آتے ہیں ایسی شرح رحمہ اللہ نے انہیں سے بہت سے اس اپنے قول میں  
 بیان کیے ہیں **أَمْ هَذِهِ الزُّنُزُ وَالْعَصْمِيُّ مِنَ الْحَرَمِ وَاللَّعْبِ فِي طَلَبِهِ وَمِنْ شُغْلِ الْقَلْبِ**  
**وَتَعْلُكُ الْهَوَايِهِ وَمِنْ الدَّائِلِ لِلْخَلْقِ بِسَبَبِهِ مِنَ التَّفَكُّرِ وَالتَّأَنُّجِ فِي تَحْصِيلِهِ وَمِنْ الشَّيْخِ**  
**وَأُجْلِ الْعَدِّ حُصُولِهِ** یعنی یا اللہ فکر کہ دے میرے لیے قصہ اس رزق کا اور سچا جگہ حرص سے اور انکی  
 طلب میں مشقت سے اور اسکے ساتھ قلب کے مشغول ہونے سے اور اسکے ساتھ فکر کے متعلق ہونا ہے  
 اور اسکے سبب مخلوق کے روبرو ذلیل ہونے سے اور اسکی تحصیل میں فکر و تدبیر کرنے سے اور بعد میں  
 ہونیکے حرص و سبیل سے اور عوارض جو مقدمہ رزق میں پیش آتے ہیں کچھ مختصر نہیں کہ پورے بیان کیے  
 جاویں سو ہم بھی صرف شیخ کے مضامین پر گفتگو شروع کرتے ہیں جو جانا چاہیے کہ رزق کی نسبت  
 بندے کی تین حالتیں ہیں ایک تو ملنے سے پہلے یہ تو حالت سعی کی ہے دوسری حالت اسکے بعد وہ حصول  
 کی حالت ہے تیسری حالت اسکے گزرنے کے بعد یعنی وہ رزق جب ختم ہو چکے سو جو حالت قبل حصول  
 پیش آتی ہے وہ حرص ہے اور طلب میں مشقت اٹھانا اور اسکے ساتھ قلب کا مشغول ہونا اور اسکے ساتھ  
 فکر کا متعلق ہونا اور اسکے سبب مخلوق کے روبرو ذلت اٹھانا اور اسکی تحصیل میں فکر و تدبیر کرنا سو  
 حرص کی حقیقت تو یہ ہے کہ تحصیل رزق سے نفس کے ساتھ ایک رغبت قائم ہو اور اس پر بالکل اوندھا ہو جاوے  
 اسکا انتشار ہے و ثوق نہونا اور یقین کا ضعیف ہونا اور ان دونوں کا انتشار ہے نور نہونا اور اسکا انتشار وجود  
 حجاب ہے کیونکہ اگر قلب انوار مشاہدہ سے محروم ہوتا اور منت الہی اسکو گھیرے ہوتی تو اس پر وار دایت  
 حرص نہ آتی اور اگر نور یقین قلب پر پھیلا ہوتا تو اسکو قسمت سابقہ مکشوف ہو جاتی تو حرص ممکن نہوتی اور یقین  
 یقین کہ لیتا کہ اللہ کے پاس میری قسمت کا رزق ہے ضرور میرے پاس پہونچا و گجا اور تعب کرنا طلب رزق  
 میں دو قسم ہے یا تو تعب جسمانی ہے یا تعب روحانی اگر تعب جسمانی ہے تو اس سے اللہ کی پناہ مانگنا چاہیے

تین عوارض درباب رزق

تین عوارض درباب رزق

تین عوارض درباب رزق

تین عوارض درباب رزق

تین عوارض درباب رزق

تین عوارض درباب رزق

تین عوارض درباب رزق

تین عوارض درباب رزق

کیونکہ جب طالب رزق پر تقب جسمانی غالب ہوتا ہے اسکو بجا آوری احکام سے باز رکھتا ہے اور راست  
کیساتھ جو رزق ملتا ہے اس میں فرصت طاعت اور بجا آوری خدمت سہل ہے اور اگر تقب روحانی ہے تو اس  
اور بھی زیادہ پناہ مانگنا چاہیے وجہ اسکی یہ ہے کہ تقب روحانی اس سے ہوتا ہے کہ طلب رزق میں کلفت  
اٹھا دے اس میں فکر کرے اور اسکا بوجھ اسکو گرا بنا کر دے اور راحت بدون توکل میسر نہیں ہوتی لہذا جو اللہ  
پر توکل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسکے بوجھ اوتار دیتا ہے اور اسکے عوض خود اٹھا لیتا ہے جیسا فرمایا وَمَنْ يَتَوَكَّلْ  
عَلَى اللَّهِ فَحَسْبُهُ شَيْخ نے دعائیں کہا کہ قلب کے مشغول ہونے اور اس میں فکر کے متعلق ہوئیے بجا تو قلب  
کا قصہ رزق کے ساتھ مشغول ہونا حجاب عظیم ہے یہاں تک کہ شیخ ابو حسن کا قول ہے کہ اکثر جسے مخلوق کو  
محبوب کر رکھا ہے وہ دو چیزیں ہیں فکر رزق اور خوف خلق اور دونوں میں فکر رزق بڑا حجاب ہے کیونکہ  
بہت سے لوگ خوف خلق سے فارغ ہیں مگر فکر رزق سے بہت ہی کم خالی ہیں خصوصاً ایسی حالت میں  
کہ احتیاج تیرے وجود کے ساتھ قائم ہے اور تو ایسی چیز کا محتاج ہے کہ تیری ترکیب کو قائم رکھے اور تیری  
قوت کو مضبوط کرے اور یہ جو شیخ نے کہا کہ فکر متعلق ہونے سے بجا اس سے مراد یہ ہے کہ رزق کیساتھ  
ہمت اس قدر متوجہ ہو کہ اس میں استغراق کی نوبت آجا دے یہاں تک کہ اور کسی شے کی گنجائش نہ ہے اور یہ  
وہ حالت ہے کہ دوری کی موجب ہے اور نور وصال کو تاریک کر دیتی ہے اور باوازل بند کہتی ہے کہ اس  
حالت والے کا قلب نور یقین سے اجڑ گیا اور قوت و تکلیف سے مفلس ہو گیا اور یہ جو کہا کہ رزق کے باعث  
مخلوق کے رد و ذلیل ہونے سے بجا سوچنا چاہیے کہ جس شخص کا یقین ضعیف ہو اور دولت عقل سے  
کم نصیب ہو اسکے لیے ذلت ضروری ہے کیونکہ اسکو مخلوق سے طمع ہوگی خالق پر وثوق نہ ہوگا وجہ اسکی  
یہ ہے کہ اسنے قیمت ازنی کو نہ دیکھا اور اس کے صادق الوعدہ ہونیکا یقین اسکو نصیب نہیں ہوا اس لیے مخلوق  
کے آگے تعلق کر کے ذلیل ہوا اور انکی لو لگا کر انکو لپٹا اور یہ سزا اسکی ہے کہ اللہ سے غافل ہوا اور آخرت  
میں جو سزا ہوگی وہ اور بھی سخت ہے اور اگر اس شخص کا ایمان اور توکل صحیح ہوتا تو یہ اس سے معزز ہوتا  
فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلَّهِ الْمُنِيرَاتُ یعنی اللہ ہی کی ہے عزت اور رسول  
کی اور مومنین کی سومومن اپنے رب سے عزت حاصل کرتا ہے اور کسی سے عزت نہیں لیتا کیونکہ یقین رکھتا  
ہے کہ عزت سب اللہ ہی کی ہے اور وہی عزت والا ہے اسکے سامنے کوئی عزت والا نہیں اور وہی عزت  
دینے والا ہے کوئی دوسرا عزت دینے والا نہیں سو اس شخص کو اعتماد نے عزت دی اور توکل نے حمایت کی

پس اسکو خواری نہیں کیونکہ اسکو اپنے رب پر اپنی قسمت میں سچا بھروسہ ہے اور اسکو غم نہیں کیونکہ اللہ کی منت پر اسکو پورا اعتماد ہے اور وہ اس ارشاد خداوندی کو سن رہا ہے وَلَا يَفْنَىٰ وَلَا تَحْزَنُوا إِنَّا نَحْنُ الْغَالِبُونَ اِنِ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ یعنی نہ ذلیل ہونہ مغموم ہو تم ہی اوسچے رہو گے اگر ایماندار ہو تو مومن کی عزت اس میں ہے کہ مخلوق سے طمع کرے اور بادشاہ حقیقی پر وثوق کرے اسکا ایمان نہیں مانتا کہ وہ اپنی حاجت غیر رب کی طرف لیجاوے یا اپنے قلب کو ماسوا کی طرف متوجہ کرے یہو اسطے بعضوں نے کہا ہے

ہو جو مومن اس کو بے قطعاً حرام	رکھے اور وہ بے جو امید عطا
عشر جا اسے یا را اور ذکر حق	ہو فنا اس بن اسی میں ہو بت
ملک گیری بادشاہوں کو نصیب	یہ وہ شاہی ہے نہیں جس کو فنا

اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے طمع کی غلامی سے آزاد کیا ہو اور تقویٰ کی عزت دی ہو اس پر ثواب احسان فرمایا اور اس پر کامل انعام کیا اور یوں جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے محکوم متعدد خلعت عنایت کیے خلعت ایمان خلعت معرفت خلعت طاعت خلعت سنت مخلوق سے طمع کر کے اور غیر نکاح اسرار کا کر لیا مگر شیخ ابو الحسن فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی ارشاد فرمایا علی اپنے کپڑے میل کچیل سے صاف رکھ ہر دم تجھ کو اللہ کی مدد پہنچے گی میں نے عرض کیا یا ہول اللہ میرے کپڑے کون سے ہیں فرمایا جان کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو خلعت ایمان خلعت معرفت خلعت توحید خلعت محبت عنایت فرمایا ہے شیخ کہتے ہیں اس وقت میری سمجھ میں اس آیت کے معنی آئے وَتَبَاكَوْا فَلَظَمْتُمْ شَفَاغَكُمْ اَللّٰهُ كُوْبَحَا نَے گا اسکی نظر میں سب چیزیں چھوٹی معلوم ہو گئی اور جو اللہ سے محبت رکھے گا اسکے روبرو سب چیزیں بے قدر ہو جائیں گی اور جو اللہ کو واحد سمجھے گا وہ کیسے اسکے ساتھ شریک نہ کرے گا اور جو اللہ پر ایمان لاوے گا وہ ہر بلا سے مامون رہے گا اور جو اللہ کا مطیع ہوگا اسکی نافرمانی نہ کرے گا اور اگر نافرمانی ہوگی تو عذر نہ کرے گا اور عذر نہ کرے گا اور جان تجھ کو اللہ کی مہربانی کہ سالک آخرت کو مخلوق سے امید اٹھانا اور اُنسے کچھ واسطہ نہ رکھنا ایسی تربیت ہے کہ دُشمن کے لیے زیور بھی نہیں آدران لوگوں کو اس مہر کی اس سے بھی زائد حاجت ہے جیسے جان کو پانی کی اور جس شخص کو شاہی خلعت پہنایا جاوے اور وہ اسکو محفوظ رکھو تو زیادہ ہے کہ ہمیشہ اسکے پاس رہے اور اس سے نہ چھینا جاوے اور جو خلعت عنایت کو میلا کر دے تو مناسب ہے کہ اسکے پاس نہ رہنے دین سولے بھائی اپنے ایمان کو طمع مخلوق سے میلانست کرادے اور ہوا سے رب العالمین کو کسی

اعتماد دست کر اگر تو اللہ سے عزت حاصل کر گیا تو اسکے دوام سے میری عزت بھی دائم رہے گی اور اگر غیر سے  
عزت حاصل کی تو چونکہ اسے دوام نہیں عزت بھی دائم نہ ہو گی ایک فاضل نے مجھ کو اپنا شعر سنایا  
انگ عزت رب سے جسکو ہو قرار بہ عروس کی عزت ہے سب ناپائیدار بہ اور کوئی شخص کسی عارف کو اپنی  
رد تہوا گیا اور غنوں نے وجہ پوچھی کہنے لگا میرا استاد عارف نے فرمایا کہ تو نے ایسے کو کیوں استاد بنایا  
جو عمر گیا اور تجھے کہا جاتا ہے کہ جب تو غیر اللہ سے عزت ڈھونڈے گا نہ پایگا اور جب غیر کا سہارا چاہے گا  
شے گا جیسا موسیٰ علیہ السلام نے سامری کو فرمایا تھا کہ اپنے نبی کو دیکھ جس پر تو لگا بیٹھا تھا ہم اسکو جلا دینگے پھر  
اسکی راہ کو دریا میں اڑا دینگے تمہارا عبادت تو وہ ہے جسکے سوا کوئی پرستش کے لائق نہیں گھیر لیا اُسے ہر چیز کو علم سے  
اے شخص ابراہیمی بن جابرے باپ ابراہیم علیہ السلام **اَحْبَبُ اِلَیَّ فِلِیْن** فرما رہے ہیں یعنی میں فلیون سے  
محبت نہیں کرتا اور اللہ کے سوا سب فانی ہیں یا بالفعل یا بالامکان اور اللہ تعالیٰ کا کلم ہے کہ ملت ابراہیم یعنی اپنے  
باپ ابراہیم کی ملت کا اتباع کرو سو تمہیں پروا جب ہے کہ ملت ابراہیمی کا اتباع کرے اور ملت ابراہیمی میں سے  
یہ بھی ہے کہ اپنی اسید طقت سے اٹھائے کیونکہ وہ جس روز بنحیق میں بٹلا کر دور سے آگ دن پھینکے گئے ہیں  
جبریل علیہ السلام نے کچھ ذکر پھیرا آپ نے یہی فرمایا کہ تم سے تو کچھ حاجت نہیں ہاں اللہ سے ہے غنوں نے کہا  
اللہ ہی سے وہ علیہ کیے آپ نے فرمایا اسکا علم میرے سوال سے کفایت کرتا ہے دیکھو ابراہیم علیہ السلام نے  
مخلوق سے اپنی ہمت کو کس طرح بلند رکھا اور اسکو بادشاہ حقیقی کی طرف متوجہ کیا نہ جبریل علیہ السلام سے مدد  
چاہی نہ دعا پر حوالہ رکھا بلکہ حق تعالیٰ کو جبریل اور عادیون سے قریب تر دیکھا اللہ تعالیٰ نے بھی اُنکو کمزور اور  
اسکی محبت سے سچا لیا اور اپنے عطا و فضل سے اُنپر انعام کیا اور توجہ کیساتھ اُنکو مخصوص فرمایا اور منجملہ ملت  
ابراہیم علیہ السلام کے یہ ہے کہ جو چیز اللہ تعالیٰ سے فاضل کرے اُس سے عداوت کرے اور محبت کو اللہ کی طرف  
متوجہ کر دے جیسا کہ انکا قول اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے **فَاَنْفَعُ عَدُوِّکَ الَّذِیْ اِلَیْہِ الْعَاوِلِیْنَ**  
یعنی سوارب العالمین کے سب میری عداوت ہے اور غنا کی راہ اگر چاہتے ہو سو وہ تو ہیں کہ لوگوں سے  
اسید قطع کر دے اور شیخ ابو الحسن رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ میں خود اس سے یلوس ہو چکا ہوں کہ میں اپنے کو  
نفع پہونچاؤں تو اس سے تو کیوں نہ یلوس ہو گا کہ اور کوئی مجھ کو نفع پہونچا دے اور اللہ سے اور یوں کے لیے  
اسید رکھتا ہوں تو اس سے اپنے لیے یہ کیسے تمید رکھوں بھی بڑی کیما اور اکیس ہے کہ جسکو ملے اسکو ایسی تو انگری  
حاصل ہو گی جس میں مقامی ہی نہیں اور وہ عزت ملی نہیں دولت نہیں اور وہ شیخ صاحب کا ترجمہ نہیں اور یہ

ہے یعنی آدمی کو کون استانیای می لایمیت کو بنانا تھا ۱۲۱ المفعول شریف ۱۳۵ مضمون آیت لا و انظر الی الذلک لذلک ظلمت علیہ عاقلہ کرمۃ  
۱۳۶ فی الموضع ۱۳۷ مترجم ۱۳۸ آیت ۱۳۹ مترجم ۱۴۰

ان لوگوں کی کیا ہے جبکہ اللہ کی طرف کی مسجد ہے شیخ ابو الحسن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص میرے  
ساتھ ہوا اور مجھ کو ان معلوم ہوتا تھا میں نے اسکو بے تکلف کیا وہ بے تکلف ہو گیا میں نے اس سے پوچھا ہے  
مذاہب دے تم کو کیا حاجت ہے اور تم میرے ساتھ کیوں ہوئے کہنے لگا حضرت میں نے سنا ہے کہ آپ کیا جانتے  
ہیں میں اسلئے ساتھ ہوا ہوں کہ اسکو کھوں میں نے اس سے کہا تو سچا ہے اور جسے تجھے کہا وہ بھی سچا ہے مگر  
میں خیال کرتا ہوں کہ تو اسکو قبول نہ کرے گا کہنے لگا کیوں نہیں ضرور قبول کروں گا میں نے کہا کہ میں نے جو مخلوق کو  
تو دو قسم کے لوگ پائے ایک دشمن دوسرے دوست دشمنوں کو جو خیال کیا تو یقین کیا کہ بے علم خداوندی کے  
ایک کا تباہی نہیں چھوڑ سکتے میں نے اپنی نظر ان سے ہٹائی پھر دوستوں سے تعلق کیا تو انکو دیکھا کہ وہ بھی بے  
علم خدا مجھ کو ذرہ برابر نفع نہیں پہنچا سکتے اسنے بھی قطعی ناامیدی کر لی اور اللہ کے ساتھ تعلق کیا تو مجھے کہا  
گیا کہ اس امر کی حقیقت تک رسائی نہیں ہو گی بیا تشک کہ ہمارے ساتھ میں بالکل شک نہ ہے اور غریب ہل  
ماریں نہو جاوے کہ وہ قسمت کے علاوہ شجھو کچھ دے سکے اور اگر تیرے فرمایا سوقت بھی کسی نے کیا پوچھی تھی  
فرمایا اپنے قلب سے طبع کو نکال دے اور اس سے قطعاً ناامید ہو جا کہ قسمت سے زائد کچھ مل سکے اور یہ عامر  
سبکی نہیں کہ عمل بہت ہے اور اختلاف پر دوام کرے اسکی ندرانیت کی دلیل قیہ ہے کہ اپنے بیکے ساتھ اور نہ  
عنی ہو اور اپنے قلب اسکا مقید ہو جاوے اور غلامی طبع سے بچے اور زینت قومی سے آراستہ ہو اور اسکی  
اعمال میں خوبی اور احوال میں صفائی آتی ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْاَرْضِ زِينَةً لِّهَا  
لَبَسُوْهُمْ اَیُّھُمْ اَشَدُّ عَنَّا عِزًّا یعنی عجز میں ہر کی چیز میں اسکی سجاوٹ بنائیں تاکہ ہم جانچیں کہ ان میں کون اچھو عمل  
والا ہے پس اعمال کی خوبی اس سے ہے کہ اللہ کی طرف ہم ہوا اور ہم وہی ہو لاکہ ساتھ مخلوق میں ہمیشہ لگا رہے  
بھر و سا ہو اسی سے حاجت پیش کرے اسی کے دروہ ہمیشہ رہے یہ سب شرف ایچے ہیں کہ اللہ کی طرف کی مسجد ہو  
اور روح کو پنی نفس میں اور اوصاف سے زیادہ دعوتِ حاکر اور مخلوق سے طبع رکھنے سے پاک رہا کیونکہ طالع  
مخلوق اگر سات دریاؤں سے پاک ہو ناچاہے تو کوئی چیز اسکو پاک نہیں کر سکتی بجز اس کے کہ اللہ سے ملے ہو اور  
اسنے اپنی ہمت بلند رکھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بصرہ میں تشریف لائے جامع مسجد میں آکر داخل ہو کر دیکھا  
کہ وہ غلام رہے ہیں سبکو اتحاد دیا بیا تشک کہ حسن بصری کے پاس تشریف لائے اور فرمایا ہے تو ہوا میں تجھے ایک  
بات پوچھتا ہوں اگر جواب دیدیا تو تجھے رہنے دوں گا نہیں تو تجھے بھی اتحاد دنگا جیسا ان دونوں کو اولیاء ہوا اور حضرت  
علی رضی اللہ عنہ نے اپنے کچھ آثار رشد دیکھے تھے حضرت حسنؑ نے عرض کیا پوچھو جو آپ کو جانی چاہے حضرت علیؑ





اگر کسی شخص کو ایک کوٹھری میں بند کر کے ادھر سے گھر الیس دیا جاوے تو اس کا رزق کہاں سے آویگا فرمایا  
 رزق وہاں سے آویگا۔ جہاں سے موت آوے گی۔ اس حجت کو دیکھ کیسی روشن ہے۔ اور یہ دلیل  
 کیسی واضح ہے اور یہ جو شیخ نے کہا کہ بچا ہکو فکر و تدبیر کرنے سے اس کے میل کر پھینک  
 سو فکر تو یہ ہے کہ اپنے دل میں یہ مضمون حاضر کرے کہ کوئی غذا ضرور چاہیے جس سے یہ جثہ قائم رہے اور تدبیر کیا  
 کہ دل میں کہے کہ فلاں فلاں طریقے سے رزق ملے گا۔ پھر کہے نہیں بلکہ فلاں فلاں اسباب سے میرا رزق آوے  
 یہی اُدھیر بن سناٹک بڑے کہ نماز میں خبر نہ کہ کتنی پڑھی اور تلاوت قرآن میں خبر نہ کہ کیا پڑھا ہے وہ  
 طاعت جہیں تو لگا تھا مگر رہو جاوے اور اسکے اذوال سے تو بے نصیب رہے اور اسکے اسرار سے تو محروم  
 رہے سو جب یہ خیال سمجھو گھرے تو کدال توکل سے اسکی بناء کو منہم کر دے اور وجود یقین سے اسکو ریزہ  
 ریزہ کر دے اور جان تو بچھڑا لے کہ مہرہ کہ اللہ تعالیٰ تیری تدبیر کا انجام تیرے ہونے سے پہلے کر چکا ہے  
 اور تو اگر اپنے نفس کی خبر خواہی چاہتا ہے تو اس کے لیے تدبیر مت کر کیونکہ اسکے لیے تدبیر کرنا ضرر ہے  
 کیونکہ اس تدبیر کے سببے سمجھو تیرے ہی حوالے کر دیا جاوے گا اور مدد و لطف تجھ تک نہ پہونچے گی اور حق  
 تعالیٰ ایماندار کو تدبیر اور مقابلہ تقدیر نہیں کرنے دیتا ہے اگر سمجھو یہ پیش آوے یا اسکا خطرہ آوے تو اُسپر  
 قائم مت رہ کیونکہ تو ایمان اسکو نہیں رہنے دیتا فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَسَؤُ الْمُؤْمِنِينَ  
 یعنی ہمارے ذمے ہے حمایت ایمان والوں کی اور فرمایا اِنَّا نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا  
 هُوَ دَاحِقٌ یعنی بلکہ ہم پھینک مارتے ہیں حق کو ناحق پر پڑوے اسکا بھیجا نکال دیتا ہے پھر وہ جاتا رہتا ہو اور  
 یہ جو شیخ نے کہا کہ بعد حصول کے حرم و سخل سے بچا سو یہ دونوں عوارض بعد حصول کے ہیں اور یہ دونوں  
 صنف یقین اور بے طینانی سے پیدا ہوتے ہیں اسوقت حرم و سخل واقع ہوتے ہیں اور حق تعالیٰ نے  
 اپنے کلام پاک میں حرم و سخل دونوں کی مذمت فرمائی ہے فرمایا وَمَنْ يُؤْتِ شَيْئًا نَفْسِهِ قُلُوبُهُ هُوَ  
 الْمَقْلُوبُ یعنی جو شخص حرم سے محفوظ رہا ایسے ہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ صاحب  
 شیخ کو فلاح نہیں مینے اسکو نور نہیں اور فلاح نور کو کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے منافقین کے مال میں  
 فرمایا ہے اَشْحَبَ عَلَى الْخَيْرِ اُولَٰئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا اَللّٰهُ اَعْمَا لَكُمْ بِئِنَّ وَهُوَ لَکُمْ اَنَّ  
 حرم میں ہیں لوگ ایمان نہیں لائے پس اکارت کر دے اللہ نے ان کے کام دفرمایا وَمَنْ يُؤْتِ شَيْئًا نَفْسِهِ قُلُوبُهُ  
 اَللّٰهُ اَعْمَا لَكُمْ بِئِنَّ وَهُوَ لَکُمْ اَنَّ حرم میں ہیں لوگ ایمان نہیں لائے پس اکارت کر دے اللہ نے ان کے کام دفرمایا

محکم دلائل سے مزین  
 متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

بخل کرتا ہے کیونکہ نفع اتفاق کا اسی کو ملتا ہے اور لفظ خرص و بخل تین قسم پر اطلاق کیا جاتا ہوا اول قسم یہ ہے کہ اپنے مال کو واجبات میں خرچ کرنے سے بخل کرے دوسری قسم یہ ہے کہ مال میں ایسی جگہ خرچ کرنے سے بخل کرے جہاں لوگوں پر خرچ کرنا واجب نہیں تیسری قسم یہ ہے کہ اپنی جان کو اللہ کی خاطر خرچ کرنے میں بخل کرے سو قسم اول بخل کی یہ ہے کہ بخل کر کے زکوٰۃ نہ دے حالانکہ اس کا حکم ہے یا کوئی ایسا حق جو فقیر معین ہو گیا ادا نہ کرے مثلاً مال باپ کو دینا سبب وہ محتاج ہو یا اور والد کو دینا سبب وہ محتاج ہو یا نابالغ ہوں اور بیوی کو دینا غرض جو حق تجھے اللہ تعالیٰ نے واجب کیا ہے اُس سے کوتاہی کرنا زبان ملامت کو تجھے کشادہ کرے گا اور تو مستحق عفویت ہوگا اور اس باب میں یہ آیت آئی ہے وَالَّذِينَ جَاءُوا بَكَ يَبْتَغُونَ قَوْلَكَ عِدَاكَ لِتُخْلِطَ ذَهَبًا بِذَهَابِهِمْ فَلَوْ أَنَّكَ لَكُنْتَ رَافِقًا لَأُخْرِجَكَ مِنْهَا وَأَتَّخِذَكَ كَذِبًا

یہ دوسری قسم بخل کرنا ایسا ہے جگہ خرچ کرنے سے جس کے ساتھ وجوب متعلق نہیں جیسے ایک شخص نماز کی زکوٰۃ دینا کوئی مگر اس کے بعد پھر کچھ خرچ نہیں کیا اور ان شخص نے اگرچہ حکم خداوندی کی تعمیل کی کہ جو واجب تھا کالہ کر دیا مگر صرف اس پر کرنا مناسب نہیں کیونکہ صرف واجبات پر لکھا گیا اور نفل خیرات کو ترک کرنا

یہ تیسری قسم بخل کرنا ایسا ہے جس کو جو شخص مؤمن ہو اپنا حال اللہ کے ساتھ درست کرنا چاہتا ہو اس کو زیہ نہیں کہ جو چیز اس پر اللہ نے واجب نہیں کی ہیں اللہ کے ساتھ بالکل حاملہ نہ کرے کیونکہ اگر ایسا ہو تو اس کی حالت اس شخص کی سی ہے کہ فرائض تو پڑھتا ہے مگر سن نہیں سمجھتا اور اسے شخص سمجھتا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد جو حدیث قدسی میں وارد ہوا کافی ہے کہ قرب دہو نہ ٹھٹھنے والوں کو میرے ساتھ کسی عمل سے ایسا قرب نہیں حاصل ہوتا جیسا ادا سے فرض سے ہوتا ہے اور ہمیشہ میرا بندہ نوافل سے میرا قرب ڈھونڈتا رہتا ہے

ہاں تک کہ اس کو اپنا یا اپنا لیتا ہوں جب میں اس کو اپنا لیتا ہوں تو میں اس کا مال اور کچھ اور مال و زبان و عقل و ہمت و دگر بن جاتا ہوں سو حق تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ تم کو نوافل اور اس کا اہتمام بندے کو اللہ کا محبوب بناتا دیتا ہے اور نوافل وہ اعمال ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے تجھے بطور وجوہ کے طلب نہیں کیا خواہ تم اس پر یا صدقہ بلیج یا اور کچھ اور جو شخص صرف فرض نماز پڑھتا ہے اور دوسرے شخص فرض و نفل دونوں سمجھتا ہے یا ایک شخص صرف زکوٰۃ دیتا ہے دوسرے شخص زکوٰۃ کے ساتھ کچھ اور بھی عبادت کرتا ہے ان دونوں آدمیوں کی ایسی مثال ہے جیسے کسی مالک کے دو غلام ہوں اور اس مالک نے دونوں غلاموں پر

اقسام بچل

٥

انف

المؤمنين

ادارہ

عزیز

مطلبی

بہارِ نبویؐ

بمقام

فانذار

...

۱۰۰

دفتر

1999

...

1

2



1

دود و درہم روزانہ خراج مقرر کر دیا تو ایک غلام تو اتنا ہی لاکر مالک کو دیتا ہے اور اس سے زیادہ معین  
لاتا ہے کچھ ہدیہ دیتا ہے نہ کچھ محبت کرتا ہے اور دوسرا غلام وہ مالک کے لیے وہ بھی لاتا ہے جو اس کا پارلاتا ہے اور  
علاوہ خراج معین کے غرور و میوہ جات ہدیہ لاتا ہے پس یہ غلام بلا شک مالک کے نزدیک زیادہ بہرہ ور  
اور حصہ محبت کا زیادہ مستحق اور اس کی عنایت سے زیادہ نزدیک ہو گا کیونکہ جو غلام صرف اُس قدر لاتا ہے  
جتنا معین کر دیا اسکو مالک سے محبت نہیں صرف خوفِ مناسبت دیتا ہے اور جو غلام علاوہ خراج معین کے  
ہدیہ وغیرہ بھی لاتا ہے وہ مالک سے محبت کی راہ چلتا ہے اور اس کی محبت کو پیش نظر رکھتا ہے یہی غلام مالک  
کے قرب و محبت نصیب ہو گا زیادہ مستحق ہے اور اللہ تعالیٰ نے بند و پیر صرف اسوجہ سے واجب  
کر دیا کہ انکا ضعف و کسل کہ جو انکی حالت و صفت ہے اسکو معلوم تھی سو جو کچھ واجب کیا اسلئے واجب کیا کیونکہ  
انھیں چیز و نہیں جواب واجب کی ہیں اختیار و دید یہ تو اسو بہرگز نہ سجالا تے مگر قدرے قلیل اور ایسے کو  
بہت ہی مٹو تے ہیں اسلئے اپنی اپنی حاجت واجب کر دی اور حقیقت میں دخول سنت کو واجب کیا پس کچھ جواب کی  
زنجیر و نہیں باندھ کر سنت کو روا نہ کیا حدیث میں ہے کہ تیرا پروردگار ایسے لوگوں سے تعجب فرماتا ہے جو زنجیر و نہیں  
باندھ کر سنت میں بھیجے جاتے ہیں تمہارے واعلام جان تو اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم فرماوے کہ کہنے و اجبات  
کو غور کر کے دیکھا تو معلوم ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ اسلئے عبادتیں واجب کی ہیں انھیں کی جنس سے کچھ  
نفل بھی مقرر کی ہے تاکہ اس نفل سے اس غفل کا تدارک ہو جاوے جو اداسے واجب میں ملکہ سے  
ہو جاتا ہے اسی طرح حدیث میں آیا ہے کہ اول برکت کی فرض نماز کو دیکھا جاوے گا اگر ہمیں کچھ نقصان ہو  
تو نوافل سے اسکی تکمیل کر دیا جائیگی اسکو خوب سمجھئے اللہ تجھ پر رحم فرماوے اور صرف اسی عمل پر کفایت  
کر جو اللہ نے تجھ پر فرض کیا ہے بلکہ تجھ میں ایک مستعد کرے کہ اتنی سنا بھی ہوئی چاہیے جو اس امر پر  
تیرے متوجہ ہو نہ کیا باعث ہو کہ اللہ نے جو چیز تجھ پر واجب فرمائی ہیں بھی اللہ سے معاملہ ہونا چاہیے  
اور اگر بندے اپنی میزان عمل میں صرف واجبات کے کسے اور رائے کے چھوڑنے کا ثواب دیکھیں تو  
انکو اس قدر خیر و منت فوت ہو جاوے گی جسکو کوئی گننے والا گن نہیں سکتا اور انداز کر نیوالا اتنا نہیں سکتا  
پس پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بندوں کے لیے روزانہ معاملہ کا کشادہ فرمایا اور اسباب و وسائل  
کو بیان کر دیا اور جاننا چاہیے کہ حق تعالیٰ کو معلوم ہے کہ میرے بند و نہیں کم بہت بھی ہیں اور بہت دے  
بھی اسلئے واجبات کو واجب کیا اور حرام کو حرام کیا جو کم بہت سے تھے انھوں نے صرف اداسے واجبات

وہ مالک کے لیے وہ بھی لاتا ہے جو اس کا پارلاتا ہے اور

وہ مالک سے محبت کی راہ چلتا ہے اور اس کی محبت کو پیش نظر رکھتا ہے یہی غلام مالک

اور ترک محرمات پر بس کیا اور ان کے دل و عین غلبہ محبت اور غلبہ نہیں ہے جو انکو باعث ہو کہ بدون واجب کیے بھی معاملہ کریں سوان کی مثال اس غلام کی سی ہے جسکا حال مالک کو معلوم ہے کہ اگر اسے خرچ مقرر کر دینا تو یہ کچھ نہ لائیگا ایسا سطرے حق سبحانہ تعالیٰ نے اوراد کو موقت فرمایا اور اعمال عبادیت کو مقرر کیا اور طلوع و غروب اور زوال اور سایہ کے برابر ہو جانے سے نماز کے اوقات بتلا اور نفل تجارت اور مویشی میں جو مال بڑھتا ہے اسی سال گزرنے پر مقرر کیا اور کھیتی میں جب پہلا ہوتا ہے فرمایا **اَوْثُوا حَقَّهُ** جو حصہ ادا دہ یعنی کھیتی کا حق کاٹنے کے دن دو اور چھ کو عشرہ ذی الحجہ میں مقرر کیا۔ اور روزے ماہ رمضان میں ٹھہرائے ہیں ان اعمال کو معین کیا انکا وقت مقرر کیا اور اُن سے جو وقت بچے اس میں خلوظ بشریہ اور سعی اسباب کے لیے فرصت دی اور جو اہل اللہ ہیں اور انکو اللہ کی طرف کی سمجھ ہے انھوں نے تمام اوقات کو ایک وقت کر دیا اور تمام عمر کو اللہ کی طرف قصد کرنا قرار دینا اور جان لیا کہ سارا وقت اسی کا ہے اسکا کچھ حصہ بھی غیر کے لیے نہیں ٹھہرایا ایسا سطرے شیخ ابو الحسن نے فرمایا ہو کہ میں ایک وظیفہ اختیار کر لو اور وہ ترک کرنا ہے خواہش نفسانی کا اور محبت کرنا مالک سے پھر محبت اس محب کو بجز طاعت محبوب کے کوئی کام ہی نہ کرنے دیگی اور وہ لوگ جانتے ہیں کہ ہمارے سانس میں حق تعالیٰ کی امانتیں اور ودیعتیں ہمارے پاس ہیں اور یقین رکھتے ہیں کہ انکے لحاظ رکھنے کا مطالبہ سے کیا جاوے گا پس انھوں نے اپنی ہمتیں اس طرف متوجہ کر دیں اور جیسا اللہ کی ربوبیت دائم ہے اسی طرح تجھ حقوق ربوبیت بھی دائم ہیں سوا اسکی ربوبیت کسی دوسرے کے ساتھ مخصوص نہیں اس کے حقوق ربوبیت بھی ایسا ہی ہونے چاہئیں شیخ ابو الحسن فرماتے ہیں کہ ہر وقت کے لیے عبادیت کا ایک حصہ ہے جسکا تقاضا حق تعالیٰ تجھ سے حکم ربوبیت فرماتا ہے اب ہکو لازم ہے کہ کلام کی باگ روک لین تاکہ مقصود کتاب سے غلط نہ ہو جاوے۔ تیسری قسم سخاوت کی وہ جان دینا ہے راہ مولیٰ میں یہ سب اقسام میں افضل ہے اور دوسری قسم سخاوت کی اسی کے صل کرنے کے لیے ہیں پس جو شخص اللہ کے ساتھ واجب میں دریغ نہیں کرتا کبھی غیر واجب خیرات میں دریغ کرتا ہے اور جو غیر واجب میں دریغ نہیں کرتا کبھی جان دینے میں دریغ کرتا ہے اور اس کے خرچ کرنے میں سختی نہیں بنتا کیونکہ جان کی سخاوت کرنا اور اسکو خرچ کرنا یہ اخلاق صدیقین اور حالات اہل یقین سے ہے جسکو اللہ کی معرفت ہو گئی انھوں نے اپنی نہیں دے ڈالیں کیونکہ انکو یقین ہے کہ غلام مالک کے آگے کسی شے کا مالک نہیں ہوتا۔ اور جب جان کی سخاوت

سب تمام میں دل سے تو ہنگامہ بھری ہوئی ہے۔ اس بیان سے شیخ کے اس قول کے معنی واضح ہو گئے کہ جو شخص  
بخل سے بعد حصول رزق کو بیجا اور بلا اشارۃ وجمالاً بیان ہو جائے نہ تقصیر کیا گیا نہ مضمحل کرکے نہیں بنائی گئی  
تیسری قسم ان عواض کی جو قدرہ رزق میں پیش آئیں کہ چونکہ خدا پر بیان کیا ہے کہ عواض جو قدرہ رزق میں پیش آتی ہیں  
وہ تین طرح کے ہیں ایک قبل حصول دوسری وقت حصول ان دونوں کا ذکر تو کلام شیخ میں ہو چکا اور اب  
اسکو خوب بیان کر دیا یہ تیسری قسم وہ عواض ہیں جو بعد حصول اور ختم ہو چکنے رزق کے پیش آتے ہیں  
یعنی افسوس ہونا پچھتانا ہمیشہ اسکا نگران رہنا سو اس سے بھی پاک ہونا چاہیے اور یہ ارشاد خداوندی سنو  
لَیْسَ لَكَ تَأْسٍ عَلَى مَا فَاتَكَ وَلَا تَفْرَحُ بِمَا آتَاكَ لَعَلَّكَ تَهْتَبِطَ تاکہ نہ مغوم ہو تم اس چیز پر جو تم سے جاتی رہے  
اور نہ اتراؤ اس پر جو تم کو دے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صاحبزادی کا بچہ انتقال کر گیا آپ نے  
فرمایا ف یعنی قاصد سے ت کہ انکو یہ بات بتلا دو کہ اللہ ہی کا تھا جو لے لیا اور اسی کا ہے جو دے  
رکھا ہے اور جو شخص بجز اللہ کے کسی چیز کے نہ ملنے پر افسوس کرے وہ باواز بلند اپنی جمالت اور خدا سے  
دوری کی خبر دے رہا ہے کیونکہ اگر اللہ کو پا تا تو ماسوا کو ڈھونڈ متانہ پھر تاپس جو شخص اللہ کو پالیتا ہو  
پھر وہ کسی شے کو نہیں پاتا کہ اسکو تلاش کرے اور بندے کو یہ سمجھ لینا چاہیے کہ جو چیز اسکے ہاتھ میں نہیں آئی  
وہ اسکا حصہ نہ تھا یا کوئی چیز اسکے پاس تھی اور کم ہوگئی وہ اسکا حق نہ تھا کیونکہ وہ اگر اسکا رزق ہوتا تو دوسرے کے پاس جاتا  
ملکہ اسکے پاس عاریت تھی جسے عاریت دی تھی اُس نے لی اور سوا بجاد کیا تھا اونسنے واپس کر لیا اور کسی شخص کی ایک چادر میں  
تھی بچپن سے اسکے نامزد تھی جب یہ شخص بڑا ہوا ایسے امور پیش آئے کہ اس سے نکاح نہوا اس زرکی  
کا اور کسی سے نکاح ہو گیا۔ ایک سمجھدار آدمی اسکے پاس آیا اور کہا کہ جس شخص نے تیری چچا زاد بہن سے  
نکاح کیا ہے تنجو مناسب ہے کہ اس سے جا کر معذرت کر کہو کہ تو اس لڑکی کو لینا چاہتا تھا اور وہ ازل  
میں اسکی زوجہ تھی ف یعنی یہ معذرت کر کہ میں نے تمہارے حق لینے کا ارادہ کیا تھا نادانستہ  
میں مجھے یہ خطا ہوئی اب تم معاف کرو وادکر کہ ورت نہ کوت اور ایماندار کو اس مضمون میں کہ  
کہ فوت ہوئی چیز پر نادمانہ ہو یہ آیت بس ہے وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ  
أَصَابَهُ خَيْرٌ فَأَطْمَانًا بِهِ فَإِنْ أَصَابَتْهُ فَغْنَةً فَلْيَقْلِبْ وَجْهَهُ إِلَى الْأَرْضِ وَلَا لَهُ مِنَ الشُّعْرِ  
خَالِفٌ هُوَ الْخَشَوَاتُ الْمُبِينُ عینے بغضا آدمی ایسا ہوتا ہے کہ اللہ کی عبادت کنارے پر کرتا ہے اگر اسکو  
کوئی مال مل گیا تو اس میں مطمئن ہو جاتا ہے اور اگر کوئی آزمائش لگی تو اس لئے منح لوٹ جاتا ہے ٹوٹے زمین پر یا یہ



شخص دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی یہ کھلاؤ تا ہے سو حق تعالیٰ نے اس شخص کی مذمت فرمائی ہے جو چیزوں کے ملنے کے وقت اسکے ساتھ جی لگائے دیکھو کس طرح فرمایا۔ كَانَ آمِنًا بَدَخَلِكُنِ طَمَاحًا بِهٖ یعنی اس مال پر جی لگا بیٹھا اور اگر اسکو سمجھ ہوتی تو سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی چیز سے دل نہ لگاتا اور صرف اللہ ہی کے ساتھ اسکا جی لگتا اسی طرح اس شخص کی بھی مذمت فرمائی جو ان چیزوں کے گم ہو جانے کے وقت منوم ہو کیونکہ فرمایا وَلَٰنَ اَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ اَوْ رَفَقَتْہٗ کِی تفسیر ہے اس مرغوب چیز کا گم ہو جانا جس سے جی لگتا تھا اِنْ تَقَلَّبَ عَلٰی وَجْہِہٖ یعنی اسکی عقل متحیر ہو جاتی ہے اور نفس بھول جاتا ہے اور قلب غافل ہو جاتا ہے اور یہ صرف اسوجہ سے ہے کہ اللہ کی معرفت اسکو نصیب نہیں اور اگر اللہ کو پہچانتا تو اسکا موجود ہونا تہامی موجودات سے بے پروا کر دیتا اور اسکے باعث ہر مفقود سے مستغنی ہو جاتا اور جسے اللہ کو نپایا اسنے کچھ بھی نپایا اور جسے اللہ کو پالیا اسنے کسی چیز کو گم نہیں کیا اور جس شخص نے ایسی ذات کو پالیا جسکے ہاتھ میں ہر چیز کی بادشاہت ہے اسکو کیونکر کہیں کہ اسنے کسی چیز کو گم کیا ہے اور جسے جو بد بشار کو پالیا اسکو کیسے کہیں کہ اسنے کسی چیز کو گم کیا ہے اور جس نے ایسی ذات کو پالیا جو ہر چیز میں جلوہ گر ہے اسکو کیسے کہیں کہ اسکی کوئی چیز گم ہو گئی ہیں ماسوی اللہ اہل معرفت کے نزدیک یافت و نایافت کے ساتھ موصوف نہیں ہوتا وجہ یہ کہ اسکے آگے کوئی موجود ہی نہیں کیونکہ اسکی احدیت ثابت ہے ہر طرح کوئی چیز مفقود بھی نہیں کیونکہ مفقود وہ چیز ہوتی ہے جو پہلے موجود ہوئی ہو اور اگر حجاب و دم پھٹ جاوے تو مایہ نہوجا کہ اشیا عالم موجود نہیں اور نورعین چمک اٹھے اور وجود کائنات کہ دُعا پلے او جب تو اسکو سمجھ چکا تو تنگوارم ہے کہ کسی چیز کے گم ہونے پر غم مت کر اور کسی شے کے موجود ہونے کی طرف میل مت کر کیونکہ جو شخص ایسا ہو کہ چیز پائے تو میلان کرے اور نپائے تو غم ہو اسنے ثابت کر دیا کہ وہ اس چیز کا بندہ ہے جسکے ہونے نے اسکو خوشنود اور گم ہونے نے غم آلود کیا ہے اور اس مقام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنو برباد ہو جاوے بندہ دینار کا برباد ہو جائے بندہ درم کا برباد ہو جائے بندہ سکنی کا برباد ہو جائے اور سزگون ہو جاوے اور اگر اسکے کائناتکے تو نکلتا نصیب ہو۔ سو اپنے دل میں سجز اللہ کی محبت اور دوستی کے کسی چیز کو محکم مت کر کیونکہ تیرا تہ اس سے زیادہ ہے کہ تو غیر کا بندہ ہے اللہ کے تنگوارم نہ تو نالائق ملام کیوں بنتا ہے اور تنگوارم کی طرف کی سمجھ ہے انکی فہم انکو کسی شے کے ہونے کی طرف مائل نہیں ہونے دیتی اور نہ کسی شے کے نہ ہونے سے نگران ہونے دیتی ہے

میں چہرے کی دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی یہ کھلاؤ تا ہے سو حق تعالیٰ نے اس شخص کی مذمت فرمائی ہے جو چیزوں کے ملنے کے وقت اسکے ساتھ جی لگائے دیکھو کس طرح فرمایا۔ كَانَ آمِنًا بَدَخَلِكُنِ طَمَاحًا بِهٖ یعنی اس مال پر جی لگا بیٹھا اور اگر اسکو سمجھ ہوتی تو سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی چیز سے دل نہ لگاتا اور صرف اللہ ہی کے ساتھ اسکا جی لگتا اسی طرح اس شخص کی بھی مذمت فرمائی جو ان چیزوں کے گم ہو جانے کے وقت منوم ہو کیونکہ فرمایا وَلَٰنَ اَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ اَوْ رَفَقَتْہٗ کِی تفسیر ہے اس مرغوب چیز کا گم ہو جانا جس سے جی لگتا تھا اِنْ تَقَلَّبَ عَلٰی وَجْہِہٖ یعنی اسکی عقل متحیر ہو جاتی ہے اور نفس بھول جاتا ہے اور قلب غافل ہو جاتا ہے اور یہ صرف اسوجہ سے ہے کہ اللہ کی معرفت اسکو نصیب نہیں اور اگر اللہ کو پہچانتا تو اسکا موجود ہونا تہامی موجودات سے بے پروا کر دیتا اور اسکے باعث ہر مفقود سے مستغنی ہو جاتا اور جسے اللہ کو نپایا اسنے کچھ بھی نپایا اور جسے اللہ کو پالیا اسنے کسی چیز کو گم نہیں کیا اور جس شخص نے ایسی ذات کو پالیا جسکے ہاتھ میں ہر چیز کی بادشاہت ہے اسکو کیونکر کہیں کہ اسنے کسی چیز کو گم کیا ہے اور جسے جو بد بشار کو پالیا اسکو کیسے کہیں کہ اسنے کسی چیز کو گم کیا ہے اور جس نے ایسی ذات کو پالیا جو ہر چیز میں جلوہ گر ہے اسکو کیسے کہیں کہ اسکی کوئی چیز گم ہو گئی ہیں ماسوی اللہ اہل معرفت کے نزدیک یافت و نایافت کے ساتھ موصوف نہیں ہوتا وجہ یہ کہ اسکے آگے کوئی موجود ہی نہیں کیونکہ اسکی احدیت ثابت ہے ہر طرح کوئی چیز مفقود بھی نہیں کیونکہ مفقود وہ چیز ہوتی ہے جو پہلے موجود ہوئی ہو اور اگر حجاب و دم پھٹ جاوے تو مایہ نہوجا کہ اشیا عالم موجود نہیں اور نورعین چمک اٹھے اور وجود کائنات کہ دُعا پلے او جب تو اسکو سمجھ چکا تو تنگوارم ہے کہ کسی چیز کے گم ہونے پر غم مت کر اور کسی شے کے موجود ہونے کی طرف میل مت کر کیونکہ جو شخص ایسا ہو کہ چیز پائے تو میلان کرے اور نپائے تو غم ہو اسنے ثابت کر دیا کہ وہ اس چیز کا بندہ ہے جسکے ہونے نے اسکو خوشنود اور گم ہونے نے غم آلود کیا ہے اور اس مقام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنو برباد ہو جاوے بندہ دینار کا برباد ہو جائے بندہ درم کا برباد ہو جائے بندہ سکنی کا برباد ہو جائے اور سزگون ہو جاوے اور اگر اسکے کائناتکے تو نکلتا نصیب ہو۔ سو اپنے دل میں سجز اللہ کی محبت اور دوستی کے کسی چیز کو محکم مت کر کیونکہ تیرا تہ اس سے زیادہ ہے کہ تو غیر کا بندہ ہے اللہ کے تنگوارم نہ تو نالائق ملام کیوں بنتا ہے اور تنگوارم کی طرف کی سمجھ ہے انکی فہم انکو کسی شے کے ہونے کی طرف مائل نہیں ہونے دیتی اور نہ کسی شے کے نہ ہونے سے نگران ہونے دیتی ہے

تاکہ انکی عبودیت محفوظ رہے اور اس واسطے آزادی درست رہے میں نے اپنے شیخ ابو العباس سے سنا ہے  
 فرماتے تھے کہ اہل حال دو قسم ہیں ایک تو وہ شخص جو حال میں حال کا ہو رہا ہے اور ایک وہ شخص جو  
 حال میں حال پیدا کرینوالے کا ہو رہا ہے سو جو شخص کہ حال میں اپنے حال کا ہو رہا ہے وہ بندہ حال ہے  
 اور اسکی یہ کیفیت یہ کہ اگر حال کو پاتا ہو تو خوش ہوتا ہو اور جب نہیں پاتا تو غمگین ہوتا ہے اور جو شخص کہ  
 حال میں حال پیدا کرینوالے کا ہو رہا ہے وہ بندہ خدا ہے نہ کہ بندہ حال اور اسکی یہ کیفیت یہ کہ اگر حال کو  
 پائے تو غمگین نہیں ہوتا اور جو پائے تو خوش نہیں ہوتا پس یہ ارشاد خداوندی ہے **وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْبِدُ**  
**عَلَىٰ حِرْصٍ** اسکی تفسیر یہ ہے کہ عبادت کرتا ہے اللہ کی ایک کنارے پر یعنی ایک جہت پر وہ جہت  
 اگر زائل ہوئی اسکی طاعت بھی زائل ہو گئی اور اسکی اطاعت منقطع ہو گئی اور اگر اسکو ہماری طرف کی  
 سبجہ ہوئی تو ہر حالت اور ہر جہت میں ہماری عبادت کرتا۔ جیسا وہ تیرا ہر حال میں تیرا ہے اسکی طاعت  
 میں اسکا بندہ رہ فرمایا **فَإِنْ أَصَابَكَ خَيْرٌ مِّنْ أَنْتَ بِطَالٍ** یعنی اسکو اگر کوئی خیر پہنچتی ہو جو اسکے نفس  
 موافق ہو کہ اسکی نظر میں خیر ہے اور کبھی واقع میں شر ہوتی ہے **فَإِنْ أَصَابَكَ شَرٌّ مِّنْ أَنْتَ بِغَلَبٍ**  
 یعنی اگر وہ خیر جاتی رہے جس سے مطمئن ہوا تھا اور اسکو فتنہ یعنی آزمائش فرمایا کیونکہ نعمت کے کم ہونے میں  
 مومن کے ایمان کا امتحان ہوتا ہے اور نہ ہوتے میں لوگوں کے حال معلوم ہوتے ہیں بہت سے لوگ ایسے  
 ہیں جو گمان کرتے ہیں کہ ہمارا غنا اللہ کیساتھ ہے حالانکہ انکا غنا اسباب سے اور طرق الکسب سے اور  
 بہت سے لوگ گمان کرتے ہیں کہ ہمارے رب کا اُنس ہے اور حالانکہ انکا اُنس اپنے حال سے ہے  
 اسکی دلیل یہ ہے کہ حال جاتے رہنے سے اُنس بھی جاتا رہتا ہے پس اگر رب سے اُنس ہوتا تو وہ تو  
 دائم و باقی ہے اُنس بھی دائم و باقی رہتا فرمایا اللہ تعالیٰ نے **حَسْبُكَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** دنیا کا تو یہ نقصان  
 ہوا کہ مراد دنیوی مائل نہوئی اور آخرت کا اسلئے نقصان ہوا کہ اسکے لیے عمل نہیں کیا سو جو کچھ اسکا مطلوب  
 تھا جاتا رہا اور سننے بھکو تو طلب کیا نہ تھا کہ ہم اسکے ہو جاتے خوب سمجھ لو **فصل** اس فصل میں مثالیں  
 ذکر کرینگے اللہ کے آگے تدبیر چلانے کی اور تدبیر چلانے والوں کی اور مثالیں رزق کی اور اللہ تعالیٰ  
 کے کفیل ہونے کی۔ کیونکہ مثال سے خوب حال کھلتا ہے پہلی مثال جو اللہ کے آگے تدبیر چلائے  
 اسکی ایسی مثال ہے جیسے کسی شخص نے سمندر کے کنارے پر مکان بنایا ہو وہ جب قدر عمارت میں خوش  
 کرتا ہے تو میں بڑھتی جاتی ہیں اسکے سارے خیلے رخصت ہو جاتے ہیں یہی حال اُس شخص کا ہے

حال میں حال پیدا کرینوالے کا ہو رہا ہے  
 حال میں حال پیدا کرینوالے کا ہو رہا ہے  
 حال میں حال پیدا کرینوالے کا ہو رہا ہے

اسکی تدبیر

جو اللہ کے آگے تدبیر کرتا ہے کہ وہ تو تدبیر کی عمارتیں تیار کرتا ہے اور تقدیر اگر اسکو گردتی ہی ہوتا  
 کہا گیا ہے کہ تدبیر کرتا ہے اور تقدیر ہستی ہے اور شاعر نے کہا ہے عمارت کب وہ پوری ہو کہ تو  
 ہکو بناتا ہو نہ مگر ہود و مسرا اس جا کہ وہ ہکو گراتا ہو مثال ۳ تدبیر کی ایسی مثال ہے جیسے ایک شخص  
 ریکے ذخیرین اگر اسپر مکان چنے آندھی جو آتی سب ریک از گیا جو بنایا تھا وہ گر گیا جیسا کہا گیا ہے  
 مثلاً گھر کے لکڑیگ میں نہ کب رہے قائم جو گھر ریک میں مثال ۴ تدبیر کی ایسی مثال ہے جیسے ایک  
 لڑکا اپنے والد کیساتھ سفر کرے اور دونوں رات کو چلین اور باپ چونکہ اپنے لڑکے پر غایت درجہ کا  
 شفیق ہے وہ لڑکے کی پیچری میں دیکھ بھال کر رہا ہے مگر لڑکا بوجہ حامل ہونے تاریکی کے باپ کو نہیں دیکھتا  
 اسلئے وہ لڑکا اپنی فکر میں مبتلا ہے کہ کس طرح کرے یکا یک چاند نکل آیا اور باپ کو دیکھا کہ پاس ہے اسکا  
 جی غم گر گیا اور دلو سکون ہو گیا چونکہ اپنے باپ کو پاس دیکھا اسوقت باپ کی تدبیر پر اپنی تدبیر سے مستغنی  
 ہو گیا ایسا ہی شخص اپنے لیے تدبیر کرتا ہے وہ اسلئے تدبیر کر رہا ہے کہ شب دوری میں مبتلا ہے اسکو اللہ  
 تعالیٰ کا قرب معلوم نہیں اگر اہتاب توحید یا آفتاب معرفت طلوع کرے تو اللہ کا قرب مشاہدہ کرے  
 پھر تدبیر کرتا ہو اشتراکے اور اللہ کی تدبیر پر اپنی تدبیر سے مستغنی ہو جاوے مثال ۵ تدبیر ایک  
 درخت ہے پانی اسکا بد گمانی ہے پھل اسکا اللہ سے دوری ہے کیونکہ اگر بندے کو اپنے رب سے  
 حسن من ہوتا تو درخت تدبیر بوجہ اسکی غذا موقوف ہو جائیکے اسکے قلب میں خشک ہو جاتا اور اسکا پھل  
 اللہ سے دوری اسلئے ہو کہ جو شخص اپنے لیے تدبیر کرتا ہے وہ اپنی عقل پر اکتفا کرتا ہے اور اپنی تدبیر پر مبنی  
 ہوتا ہے اور اپنی ہستی پر حوالہ کرتا ہے اسکی منرا یہ ہے کہ اسی پر حوالہ کر دیا جاوے اور منت اتمیہ کو اسکے پاس  
 نہ جانے دیا جاوے مثال ۵ تدبیر کی ایسی مثال ہے جیسے کسی غلام کو اسکے مالک نے ایک شہر میں دیا  
 درستی کسی متاع کے بیجا وہ غلام اُس شہر میں گیا اور کئے لگائے کمان رہون کس سے شادی کر دن عرا  
 وہ اسی میں لگا رہا اور اپنی ہمت کو اسی جگہ صرف کر دیا اور جو مالک نے حکم کیا تھا اسکو مطلق چھوڑ دیا جب  
 وہ مالک کو اپنے پاس بلا دیکھا تو اسکی منرا یہ ہے کہ اسکو دوری اور مجبوری کا حذر چھواوے کیونکہ وہ اپنے  
 بکھرے زمین مالک کے حق سے غافل ہو گیا تیس لے مومن ایسا ہی تیرا حال ہے اللہ تعالیٰ نے تجکو ہم  
 دنیا میں بھیجا اور اپنی خدمت کا حکم دیا اور تیرے لیے تدبیر کا سر انجام کیا اگر تو اپنی تدبیر میں لگ کر اپنے  
 مالک کے حق سے غافل ہو گیا تو طریق ہدایت سے تو نے روگردانی کی اور ہلاکی کی راہ چلا مثال ۶ تدبیر

تدبیر کی ایسی مثال ہے جیسے ایک شخص اپنے والد کیساتھ سفر کرے اور دونوں رات کو چلین اور باپ چونکہ اپنے لڑکے پر غایت درجہ کا شفیق ہے وہ لڑکے کی پیچری میں دیکھ بھال کر رہا ہے مگر لڑکا بوجہ حامل ہونے تاریکی کے باپ کو نہیں دیکھتا اسلئے وہ لڑکا اپنی فکر میں مبتلا ہے کہ کس طرح کرے یکا یک چاند نکل آیا اور باپ کو دیکھا کہ پاس ہے اسکا جی غم گر گیا اور دلو سکون ہو گیا چونکہ اپنے باپ کو پاس دیکھا اسوقت باپ کی تدبیر پر اپنی تدبیر سے مستغنی ہو گیا ایسا ہی شخص اپنے لیے تدبیر کرتا ہے وہ اسلئے تدبیر کر رہا ہے کہ شب دوری میں مبتلا ہے اسکو اللہ تعالیٰ کا قرب معلوم نہیں اگر اہتاب توحید یا آفتاب معرفت طلوع کرے تو اللہ کا قرب مشاہدہ کرے پھر تدبیر کرتا ہو اشتراکے اور اللہ کی تدبیر پر اپنی تدبیر سے مستغنی ہو جاوے مثال ۵ تدبیر ایک درخت ہے پانی اسکا بد گمانی ہے پھل اسکا اللہ سے دوری ہے کیونکہ اگر بندے کو اپنے رب سے حسن من ہوتا تو درخت تدبیر بوجہ اسکی غذا موقوف ہو جائیکے اسکے قلب میں خشک ہو جاتا اور اسکا پھل اللہ سے دوری اسلئے ہو کہ جو شخص اپنے لیے تدبیر کرتا ہے وہ اپنی عقل پر اکتفا کرتا ہے اور اپنی تدبیر پر مبنی ہوتا ہے اور اپنی ہستی پر حوالہ کرتا ہے اسکی منرا یہ ہے کہ اسی پر حوالہ کر دیا جاوے اور منت اتمیہ کو اسکے پاس نہ جانے دیا جاوے مثال ۵ تدبیر کی ایسی مثال ہے جیسے کسی غلام کو اسکے مالک نے ایک شہر میں دیا درستی کسی متاع کے بیجا وہ غلام اُس شہر میں گیا اور کئے لگائے کمان رہون کس سے شادی کر دن عرا وہ اسی میں لگا رہا اور اپنی ہمت کو اسی جگہ صرف کر دیا اور جو مالک نے حکم کیا تھا اسکو مطلق چھوڑ دیا جب وہ مالک کو اپنے پاس بلا دیکھا تو اسکی منرا یہ ہے کہ اسکو دوری اور مجبوری کا حذر چھواوے کیونکہ وہ اپنے بکھرے زمین مالک کے حق سے غافل ہو گیا تیس لے مومن ایسا ہی تیرا حال ہے اللہ تعالیٰ نے تجکو ہم دنیا میں بھیجا اور اپنی خدمت کا حکم دیا اور تیرے لیے تدبیر کا سر انجام کیا اگر تو اپنی تدبیر میں لگ کر اپنے مالک کے حق سے غافل ہو گیا تو طریق ہدایت سے تو نے روگردانی کی اور ہلاکی کی راہ چلا مثال ۶ تدبیر

غیر مدبر کی ایسی مثال ہے جیسے بادشاہ کے دو غلام ہوں ایک تو اپنے آقا کے احکام میں لگا ہو کھانے پینے کی طرف التفات نہیں کرتا اسکو بڑی فکر آقا کی خدمت گذاری ہے اس امر نے اس غلام کو اس کے مخلوق و ضروریات کی فرست سے غافل کر رکھا ہے اور ایک دوسرا غلام ہے جب اسکو آقا بلاتا ہے کبھی اپنے کپڑے دھو رہا ہے کبھی اپنے جانوروں کو مل رہا ہے کبھی اپنا بناؤ سنگار کر رہا ہے سو پہلا غلام عنایت آقا کا زیادہ مستحق ہے بہ نسبت دوسرے غلام کے جو کہ اپنے مخلوق و ضروریات میں لگ کر آقا کی حقوق سے غافل ہے اور غلام کو اسلیے خریدا جاتا ہے کہ آقا کی خدمت کرے نہ کہ ہر وقت اپنے کام میں لگا ایسا ہی حال ہے بندہ دانا کا اسکو ہمیشہ اسی حال میں دیکھو گے کہ اپنے نفس کے مرغوبات اور مہمت کو چھوڑ کر اللہ کے حقوق اور احکام کی نگہداشت میں لگا رہتا ہے جب اسکا یہ حال ہو گا تو اللہ تعالیٰ بھی اس کے سارے کام بنا دیگا اور اسکی طرف اپنی عطاے جزیل سے متوجہ ہو گا کیونکہ وہ توکل میں صادق ہے اور جو اللہ پر بھروسہ کرتا ہے اللہ اسکو بس کرتا ہے اور غافل کا یہ حال نہیں بلکہ اسکو جب دیکھو گے اپنے دنیا کے سبب مہل کر رہا ہے اپنی خواہش نفسانی کے ذریعے جمع کر رہا ہے اپنے نفس کی تدبیر کر رہا ہے اور اسی پر حوالہ کر دیا گیا ہے خوبی و ثوق و صدق توکل سے دور پڑا ہے مثال مدبر کی ایسی مثال ہے جیسا پھیلا ہوا سایہ جبکہ آفتاب برابر نہیں ہوتا اور جب آفتاب ٹھیک سر پر آ جاتا ہے تو وہ سایہ فنا ہو جاتا ہے بیان تک کہ یوں ہی سایہ ایک نشان رہ جاتا ہے کہ ستوار کے وقت عموماً نہیں ہوتا ایسی مثال آفتاب معرفت کا جب قلوب کے مقابل آتا ہے وجود تدبیر کو محو کر دیتا ہے البتہ کچھ تدبیر بندے کی ایسے رہ جاتی ہے کہ اس پر احکام شرعی جاری ہو سکیں مثال مدبر کی ایسی مثال ہو جیسے ایک شخص کوئی گھریا کوئی غلام فروخت کیا پھر جب سودا پورا ہو چکا تو بلع مشتری کے پاس آیا اور کہا کہ آئین کوئی مکان مست بنانا یا فلان کو ٹھہری اسکی گرا دینا آئین فلان بات کرنا یا خود بلع ان کا مونکو کر ڈیلا پس اس سے کہا جاوے گا کہ تو تو فروخت کر چکا ہے اب فروخت کرنے کے بعد بیچ میں تیرا تصرف نہیں ہا کیونکہ بیچ کرنے کے بعد منازعت ناممقول ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اسے سب کی جانیں اور اموال بوجہ جنت کے خریدے ہیں تو مومن پر لازم ہے کہ اپنے اور اپنے نام لگی چیز کو اللہ کے سپرد کرے کیونکہ اسی نے پیدا کیا اور اسی نے خرید لیا اور سوچنے کو یہ بات لازم ہے کہ جو چیز سوچنے سے اسکی تدبیر ترک کر دے نہ لکھیا رزق سوچنے کی بددق کی مثال دنیا میں ایسی ہو جیسے کوئی آقا اپنے غلام

مدبر کی ایسی مثال ہے جیسا پھیلا ہوا سایہ جبکہ آفتاب برابر نہیں ہوتا اور جب آفتاب ٹھیک سر پر آ جاتا ہے تو وہ سایہ فنا ہو جاتا ہے بیان تک کہ یوں ہی سایہ ایک نشان رہ جاتا ہے کہ ستوار کے وقت عموماً نہیں ہوتا ایسی مثال آفتاب معرفت کا جب قلوب کے مقابل آتا ہے وجود تدبیر کو محو کر دیتا ہے البتہ کچھ تدبیر بندے کی ایسے رہ جاتی ہے کہ اس پر احکام شرعی جاری ہو سکیں مثال مدبر کی ایسی مثال ہو جیسے ایک شخص کوئی گھریا کوئی غلام فروخت کیا پھر جب سودا پورا ہو چکا تو بلع مشتری کے پاس آیا اور کہا کہ آئین کوئی مکان مست بنانا یا فلان کو ٹھہری اسکی گرا دینا آئین فلان بات کرنا یا خود بلع ان کا مونکو کر ڈیلا پس اس سے کہا جاوے گا کہ تو تو فروخت کر چکا ہے اب فروخت کرنے کے بعد بیچ میں تیرا تصرف نہیں ہا کیونکہ بیچ کرنے کے بعد منازعت ناممقول ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اسے سب کی جانیں اور اموال بوجہ جنت کے خریدے ہیں تو مومن پر لازم ہے کہ اپنے اور اپنے نام لگی چیز کو اللہ کے سپرد کرے کیونکہ اسی نے پیدا کیا اور اسی نے خرید لیا اور سوچنے کو یہ بات لازم ہے کہ جو چیز سوچنے سے اسکی تدبیر ترک کر دے نہ لکھیا رزق سوچنے کی بددق کی مثال دنیا میں ایسی ہو جیسے کوئی آقا اپنے غلام

سے کہ اس گھر میں فلاں کام میں لگا رہ سوچ نہیں ہو سکتا کہ کام کرنے کا تو حکم کر دے اور کھانے پینے پہننے کی خبر نہ لے اور اس کی کفالت و رعایت کا سر انجام نہ لے ہی طرح بندے کو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں طاعت و بجا آوری احکام کا حکم فرمایا ہے اور اس کی روزی کا کھیل ہو گیا سو بندے کو خدمت کرنا چاہیے مالک اپنی عنایت سے اس کا خبر گیران ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَمْرُ أَهْلِكَ أَلَيْسَ لِي بِهَذَا الْعَالَمِ الْمَعْنَوِيِّ اور اس کا بیان اوپر گذر چکا مثال ۹ بندے کی مثال دنیا میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی ہے جیسا بچہ اپنی ماں کیساتھ ماں کبھی بچے کو اپنی کفالت سے نہیں چھوڑتی اور رعایت سے نہیں نکالتی ایسے ہی اللہ تعالیٰ مومن کی کفالت فرماتا ہے اور اس کو نعمتیں بھیجتا ہے اور محنتیں دفع کرتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذی ایک عورت کو دیکھا جس کے پاس بچہ تھا آپ صواب سے فرمایا کیا تم خیال کر سکتے ہو کہ یہ اپنے بچہ کو آگ میں پھینک دے لوگوں نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ آپ فرمایا کہ یہ ماں اپنے بچے پر بقدر مہربان ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کو اس سے زیادہ مہربان ہے مثال ۱۰ بندے کی مثال دنیا میں ایسی ہے جیسا ایک غلام ہو اس کو مالک نے حکم کیا کہ فلاں جگہ جا اور اپنا کام پکا کر لے کیونکہ یہاں سے فلاں طرف کو تجھ کو سفر کرنا ہے اور اپنا سامان سامان لے لے جب مالک نے اس کو یہ اجازت دیدی تو یقینی بات ہے کہ اس کے لیے جہاز کر دیا کہ جس چیز سے اپنی ترکیب جمائی قائم رکھنے میں مدد ملے اس کو کھائے پیے تاکہ ساز و سامان کے طلب کرنے میں سہی و تمام کر سکے یہی طرح حق تعالیٰ نے بندے کو اس دنیا میں پیدا کیا اور حکم فرمایا کہ یہاں سے سفر آخرت کے لیے توشہ لے لے چنانچہ ارشاد ہوا وَتَذَرُوا حَقًّا كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ خَلَقُوا النَّفْسَ الْفَاسِقَةَ الَّتِي تَهْوَىٰ إِلَى الْكَفْرِ وَلَئِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا فَلْيَأْكُلُوا مِمَّا خَلَت بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اُولَٰئِكَ يَفْعَلُونَ اچھا توشہ تقویٰ ہے جس سے معلوم ہو گیا کہ جب آخرت کے لیے توشہ لینے کا حکم فرمایا تو دنیا سے ایسی چیز و نکال لینا مباح کر دیا جیسے توشہ جمع کرنے اور سفر کے لیے آمادہ ہونے اور آخرت کے لیے سامان درست کرنے میں مدد پہنچے مثال ۱۱ بندے کی مثال اللہ تعالیٰ کیساتھ ایسی ہے جیسے کسی مالک نے اس کے پاس ایک باغ ہے اپنے غلام کو حکم دیا کہ اس باغ میں درخت لگا دے زراعت کرے اور اس کی درستی کا اتمام کرے سو اگر یہ غلام علم پاتے ہی مالک کے حکم کو بھلا کر کسی سامت بل سے نہیں نکلتا سو اگر یہ غلام اس باغ میں سے کچھ کھاپی لیوے تو مالک نہ ملامت کرے گا نہ اس کھانے سے منع کرے گا کیونکہ جب اس سے کھائیگا تو ہمیں محنت بھی کرے گی لیکن اس غلام کو یہ چاہیے کہ یہ قدر کھائے جس سے کاروبار میں سہارا لگے لذت اور خواہش کی واسطے نہ کھائے مثال ۱۲ بندہ کی مثال اللہ تعالیٰ کیساتھ ایسی ہے جیسے کسی شخص نے بہت بڑا باغ لگایا اور بہت بڑا مکان بنایا کسی نے پوچھا

کہ کس کے لیے یہ سامان کیا ہے اُس نے کہا اپنے لڑکے کے لیے کیا ہے جسکے پیدا ہونے کی امید ہے سو  
اُسے بوجہ محبت کے لڑکے کی ضرورت کی چیز میں اسکے پیدا ہونے کے پہلے مہیا کر دیں کیا تم خیال کر سکتے ہو کہ جب  
اُسکے ہونے سے پہلے سب کچھ تیار کر رکھا ہے کیا اسکے ہونے کے بعد اسکو نہ بچا ہی طرح بندے کی حالت  
اللہ تعالیٰ کیساتھ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندے کے پیدا ہونے سے پہلے دنیا میں نعمت مہیا کر رکھی ہو اگر نعم  
ہو تو نعمت تیرے ہونے سے پہلے ہو چکی ہے کیا تجلو معلوم نہیں کہ اسکی عطائے وجود سے پہلے اور اسکی نعمت  
تیرے ظہور سے پہلے ہو چکی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ازل میں عطا فرما چکا ہے قبل اسکے کہ بندہ موجود ہو اور  
اوسکا کچھ عمل وقوع میں آوے سو جو چیز اللہ نے ازل میں تیری قسمت میں لکھ دی ہو اور تیرے لیے جمع کر  
ہے اس سے تجکو محروم نہ کرے گا کیا ہو سکتا ہے کہ ہونے سے پہلے مہیا کر دے اور ہو چکے بعد نہ کہ مثال اس  
بندے کی مثال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی ہے جیسا بادشاہ کسی نوکر کو اپنے گھر لایا اور حکم دیا کہ فلاں کام کر  
سو یہ نہیں ہو سکتا کہ بادشاہ نوکر کو لائے اور اس سے اس گھر میں کام لے اور بے کھلائے اسکو چھوڑ دے  
کیونکہ بادشاہ کی شان اس سے ارفع ہے ایسا ہی بندے کا حال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے سو دنیا تو اللہ  
کا گھر ہے اور تو نوکر ہے اور کام طاعت کرتا ہے اور اجرت جنت ہے سو ایسا نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ  
تجکو کام کرنے کو فرماوے پھر تیرے پاس وہ سامان نہ بھیجے جس سے تو مدد لے سکے مثال سہمی  
بندے کی مثال اللہ کے ساتھ ایسی ہے جیسے کوئی شخص ایک بادشاہ کریم کے گھر میں ہو اسواس مہما  
کو سزاوار ہے کہ اپنے کھانے پینے کی فکر نہ کرے کیونکہ اگر ایسا کیا تو بادشاہ پر کثمت و بدگمانی ہے اور یہ  
مضمون شیخ ابو مدین کا مقولہ اوپر گزر چکا ہے ہی طرح دنیا اللہ کا گھر ہے اور اس میں جو لوگ ہیں وہ اسکے  
مہمان ہیں اور یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی بندوں کو تو مہمان داری کا  
حکم فرماوے اور خود مہمان کی خبر نہ لے سو جو شخص دنیا میں اپنے کھانے پینے کی دُمن میں ہو وہ بادشاہ  
حقیقی کی نظر میں مبغوض ہے کیونکہ اگر اسکو اللہ میں شک نہوتا تو اپنے حال کی کیون فکر کرتا مثال ۱۵  
بندے کی مثال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی ہو جیسے ایک غلام کو بادشاہ نے حکم دیا کہ فلاں جگہ جا کر رہے  
اور اس جگہ جو ختم ہے اس سے لڑے اور اپنی ہمت اسکے مقابلہ میں صرف کرے اور اسکے مقابلے میں  
ہمیشہ لگا رہے سو جتنی باتیں کہ جب بادشاہ نے اسکو یہ حکم دیا ہے تو اسکے لیے یہی مصلح کر دیا ہو کہ  
اس شہر کے مخالفین و خزائن سے امانت داری کے ساتھ کھایا کرے تاکہ جبکہ مقابلہ کا حکم بادشاہ نو دیا ہے



اسکے مقابلے میں قوت مہل کرے اسی طرح بندوں کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ شیطان سے لڑیں چنانچہ فرمایا  
 وَاجْهَدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ یعنی اللہ کی راہ میں خوب مجاہدہ کرو جیسا مجاہدہ کا حق ہو اور فرمایا  
 إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُونُ عَدُوٍّ فَاتَّخِذْ لَهُ عَدُوًّا یعنی بیشک شیطان تمہارا دشمن ہو تو اسکو دشمن ہی  
 سمجھو پس جب بند و کونشیطان سے لڑنے کا حکم دیا تو اسکی بھی اجازت دی کہ اسکی نعمتوں سے استقدر  
 کھالیں جن سے مجاہدہ شیطان میں قوت مہل کریں کیونکہ اگر کھانا پینا چھوڑ دو تو طاعت کا بھالنا اور  
 خدمت میں آمادہ ہونا ممکن نہ ہو بادشاہ کا مجاہدہ کے یہ حکم فرمایا اسکو بھی شامل ہو کہ معنی چیزیں بادشاہ  
 کی کلماتی ہیں جو تیرے لیے تیار کر رکھا ہے اسکا برتنا مباح ہو لیکن بطریق امانت و حفاظت حقوق کے ہو  
**ف** یعنی کسی اور کا حق نہ کھالے **ت** مثال ۶۱ بندے کی مثال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی ہے  
 جیسا کسی شخص نے ایک درخت لگایا اس ارادے سے کہ یہ بڑے اسکی پودہ پھیلے سو درخت کو اگر حکم ہو تو  
 وہ خود جان سکتا ہے ورنہ ہم اسکی نسبت یقیناً جانتے ہیں کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ اسکو لگائے اور پانی ندے کیسی  
 ہو سکتا ہے اسکو تو شوق ہے کہ اسکی پودہ بڑے یہ بڑا ہو اسی طرح لے شخص تو درخت ہو اللہ تعالیٰ تیرا  
 بولے والا اور ہر دم سینچنے والا ہے تیری غذا ہو سچا بیٹا سامان کرینو الا ہے تو اسپر یہ بدگمانی مست کہ میرے  
 درخت وجود کو بولے اور بولنے کے بعد پانی ندے کیونکہ وہ غافل نہیں مثال ۷۱ بندے کی  
 مثال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی ہے جیسے ایک بادشاہ نے جسکے بہت سے غلام ہیں ایک گھر بہت عمدہ  
 بنایا اور اسکو خوب سجایا اور اسین باغ لگایا اور اسین جمع مرغوبات پورے طور سے رکھے مگر ابھی یہ غلام  
 دوسری جگہ ہیں اور بادشاہ کو منظور ہے کہ انکو اس گھر میں لاوے کیا گمان کر سکتے ہو کہ یہ بادشاہ جسکی  
 نظریں ہر گم تیر ذخیرہ اور سامان کے علت غائی ہی غلام ہیں وہ ان لوگوں کو انکی معمولی جگہ میں اپنی نعمت  
 اور فضلہ طعام سے منع کر گیا اسی طرح بند و انکی حالت اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے انکو دنیا میں پیدا کیا اور  
 جنت کو مہیا کیا جیسا آخرت کو مہیا کیا اور اسکو منظور ہے کہ دنیا میں سے وہ چیز برتوالے جسے اسکا  
 وجود قائم رہے اسیواسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ**  
**وَرَفَعُوا صُفُوفَهُمْ** اور فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْكُنُوا أَسْوَاقَ الدِّينِ** اور فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْكُنُوا أَسْوَاقَ الدِّينِ**  
**وَرَفَعُوا صُفُوفَهُمْ** اور فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْكُنُوا أَسْوَاقَ الدِّينِ** اور فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْكُنُوا أَسْوَاقَ الدِّينِ**  
 سو جبکہ تیرے یہ نعمت باقی گود خیرہ فرمایا اور تجھ پر اس سے احسان کیا تو فانی سے تجھ کو یوں محروم کر گیا

اور اگر محروم کو تو ایسی خبر ہے محروم کریگا جو تیری قسمت میں نہیں وہ تیرا حق نہیں سوا ایسا اندینا یہ بھی  
 و شفقت ہوا اسکو معلوم ہے کہ آئین تیری مصلحت اور تیرے کام کی درستی ہے جیسا درخت سے لگاتار  
 پانی آنے کو روک دیتے ہیں تاکہ ہر وقت کا پانی اسکو تلف نہ کر دے مثال ۸۰ جو شخص دنیا کی فکر میں  
 زاد آخرت سے غافل ہو جاوے اسکی ایسی مثال ہے جیسے ایک شخص ہو کہ درندہ اسپر چڑھا آتا ہے  
 اور قریب ہے کہ اسکو پھاڑ ڈالے اور ایک کلمی بھی اگر بیٹھ گئی یہ شخص کلمی کے ہٹانے میں لگ کر شیر سے کچھ  
 بچاؤ نہیں کرتا سوا ایسا شخص بڑا حق ہے بالکل عقل کو کھوئے بیٹھا ہے اور اگر یہ عقل کے ساتھ موصوف  
 ہوتا تو اسکو شیر کا اور اسکے حملے کا اور اسکے چرے چلے آنے کا اتنا بڑا دمندا تھا کہ کلمی کے قہے میں مشغول  
 ہو چکی فکر بھی نہ کر سکتا یہی حال اس شخص کا ہے جو دنیا کی فکر میں آخرت کے توشے جمع کرنے سے غافل ہو جا  
 یہ اسکی حماقت کی دلیل ہے کیونکہ اگر صاحب فہم و عقل ہوتا تو آخرت کے لیے سامان کتنا جسکی اس سے  
 باز پرس ہوگی وہاں کھڑا کیا جاوے گا اور مقدمہ رزق کے اہتمام میں مشغول نہوتا کیونکہ اسکا اہتمام کرنا آخرت کے  
 مقابلے میں ایسا ہے جیسے شیر کے سامنے کلمی مثال ۸۱ بندے کی مثال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی ہے  
 جیسا باپ کے آگے بچہ کہ باپ کے ہوتے کچھ غم نہیں پاتا اور نہ فلاں سے ڈرتا ہے کیونکہ جانتا ہے کہ باپ  
 میرا کنیل ہے اسکے اعتماد نے اسکی زندگی خوش کر دی اور اسکا غم زائل کر دیا اسی طرح مومن کا حال اللہ  
 تعالیٰ کے ساتھ ہے کہ وہ کچھ غم نہیں پاتا اور اسکے میدان قلب میں رزق کی بابت غم نہیں آتے  
 کیونکہ جانتا ہے کہ خدا تعالیٰ اسکو مل نہ چھوڑے گا اور اپنے فضل سے جدا نہ کرے گا اور اپنے جود و احسان سے  
 محروم نہ کرے گا مثال ۸۲ بندے کی مثال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی ہے جیسے ایک غلام ہے اسکا مالک  
 تو اگر ہے ثروت اور غلاموں سے احسان کرے اسکے ساتھ موصوف ہوا نکار کرتا ہوا کبھی نہ دیکھا گیا ہو جو دو  
 عطا میں محروم ہو اور غلام کو اسکے فضل پر اعتماد ہے اسکے احسان پر نظر رکھتا ہے اپنے مالک کی تو فکری  
 معلوم ہے اسلئے تمام رنج و محن سے علیحدہ ہے اور یہی مضمون حضرت خشتیق لمجی رحمۃ اللہ علیہ کی توبہ کا  
 باعث ہوا فرماتے ہیں کہ ایک بار قحط کے ایام میں کسی جگہ میرا گذر ہوا ایک غلام کو دیکھا کہ خوش و خرم ہے  
 اس مصیبت کی خبر نہیں جبین لوگ گرفتار ہیں میں نے پوچھا لے جو ان تھکوا خبر نہیں لوگ کس بلا میں  
 مبتلا ہیں کہنے لگا مجھ کو تو بتانا بھی نہیں میرے مالک کے پاس ایک پورا گاؤں ہے ہر روز کھجور کے  
 لالچ ہمارے یہاں آجاتا ہے میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگلا اسکے مالک کے پاس ایک پھڑا گاؤں ہے

۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

تو میرے مالک کے پاس تو تمام آسمان و زمین کے خزانے ہیں جھکو اسکی نسبت اپنے مالک کے ساتھ  
و ثوق کرنا زیادہ زیبا ہے یہی سبب میری آگاہی کا ہوا مثال ۳۱ جو شخص سبب میں مشغول ہو اور  
اسباب سے روزی دیا جاتا ہے اسکی مثال تو اس غلام کی سی ہے کہ اس سے مالک نے کہا کہ کام  
اور اس میں سے کھا اور جو شخص اسباب کا تارک ہے اسکی مثال اس غلام کی سی ہے جس سے مالک نے  
کہا تو میری خدمت میں رہا کہ میں اپنی نعمت تجھ کو دیتا رہوں گا مثال ۳۲ جو شخص اسباب میں اللہ تعالیٰ  
سپہنجاوے اسکی مثال ہے کہ جب آسمان سے بارش ہونے لگے تو کوئی آدمی پر نالے کے نیچے بیٹھا ہو وہ نعمت  
اللہ کی کا شکر کرتا ہو اور پر نالے کے نیچے بیٹھا جاتے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ شخص بارش کو اسکی طرف نسبت کرے بلکہ یقیناً جانتا ہی  
اگر پر نالے میں جاتی نہ آوے تو خاک بھی نہ ملے اسی طرح اسباب نعمت کسی کے پر نالے میں پس جو شخص اسباب میں داخل  
ہو کر نعمت اللہ کے ساتھ متعلق ہے نہ کہ اسباب کے ساتھ اسکو اسباب کے بغیر نہیں اور اس پر نہ ذخیرہ دوری اور گاہ نہیں  
اور جو شخص اسباب پر کھڑا رہ جاوے اور مالک اسباب سے غافل ہو اسکی مثال چوپایہ کی سی ہے کہ جب مالک  
اسکے پاس ہو کر گذرتا ہے تو وہ اسکی طرف التفات بھی نہیں کرتا اور حالانکہ وہ مالک ہے اور سائیس کو  
اس جانور کا بیچ دیتی ہے اور جب سائیس لگتا ہے تو نظر خوشامد سے اسکو دیکھتا ہے اور شوق ظاہر کرتا ہو چونکہ  
اسکے ہاتھ سے گھاتے کا خوگر ہے بندے کی بھی یہی حالت ہے کیونکہ جب غفلت کے ہاتھ سے احسان جاری ہو  
اور یہ ان ہی کی طرف سے مشاہدہ کرے اور اسنے گذر کر گئے اپنی نظر نہ ڈالے اسکی مثال چوپایہ کی سی ہے  
بلکہ چوپایہ کی حالت اس سے اچھی ہے جیسا فرمایا اللہ تعالیٰ نے اُولَئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ  
هُوَ الْعَاقِلُونَ مثال ۳۳ جو شخص اسباب پر کھڑا رہ جاوے اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے غافل ہو چکا  
انکی مثال ان دو شخصوں کی سی ہے کہ حمام میں گئے ایک تو کامل عقل ہے دوسرے پر حافت غالب ہے  
یہ ایک پانی بند ہو گیا جو عاقل ہے اسکو معلوم ہے کہ اس پانی کا کوئی پیچھو سے پھیرنے والا ہو کہ پھیر رہا ہے  
اور کوئی چلانیو والا ہے کہ چلا رہا ہے وہ اسکے پاس آویگا تاکہ جسکو بند کر لیا ہے اسکو چھوڑ دے یا اور  
جو مر رہا ہو وہ کرے اور دوسرا شخص جو ہے وہ تل کے پاس آکر کتا ہے تل ہمارے لیے پانی جاری  
کر دی جھکو کیا ہوا کہ پانی بند کر دیا اس سے یہ ہی کہا جاوے گا کہ تو احمق ہے اور تل کچھ سن سکتا ہے  
یا کچھ کر سکتا ہے وہ تو ایک محل اور پانی کا راستہ ہے جو اس میں جاری کیا جاتا ہے وہ ظاہر ہوتا ہے  
مثال ۳۴ ذخیرہ کرینوالے کی ایسی مثال ہے جیسے کسی بادشاہ کا ایک غلام ہے اسکو بلوغت میں مقرر

۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴

کر دیا تاکہ اسکو بنا دے سنوارے سو غلام کو اس بلخ کے پھل میں سے اسقدر کھانا جائز ہے کہ درخت لگا  
 کھیتی ہوتے میں مدد پہونچے اور جمع کر کے رکھنا جائز نہیں کیونکہ اس بلخ کا پھل ہمیشہ ہوتا ہے اور اس کا  
 مالک یعنی قدرت والا ہے پس اگر بدون اجازت مالک کے اپنے لیے جمع کر کے رکھا اور مالک پہونچ گئی  
 کی تو خائن ہوا اور جو شخص ذخیرہ نہیں رکھتا اسکی ایسی مثال ہے جیسے ایک غلام ہے مالک کے گھر میں یا بلخ  
 میں اور جانتا ہے کہ میرا مالک مجھ کو نہ بھولے گا اور نہ محل چھوڑے گا بلکہ میرے لیے مال خرچ کریگا اور اپنا احسان  
 مجھ کو پہونچاویگا سو اپنے مالک کے باعث ذخیرہ رکھنے سے مستغنی ہو گا اور اسکی توانگری کے سبب محتاجی کی  
 پروا نہ کریگا اور اسکے سوا کسی شے پر اعتماد نہ کریگا ایسا غلام لائق اسکے ہے کہ اسپر تو کچھ دے اور عطائے  
 اسکے کام پورے کیونکہ جو دین مثال ۳۵ جو شخص امانت کے طور پر ذخیرہ کرے اسکی ایسی مثال ہے  
 جیسے کسی بادشاہ کا ایک غلام ہے کہ مالک کے آگے کوئی چیز اپنی نہیں سمجھتا اور جو کچھ اسکے پاس ہوتا ہے  
 ذخیرہ کر کے پر اعتماد کرتا ہے نہ خرچ کرنے پر بلکہ وہی بات اختیار کرتا ہے جو مالک اسکے لیے پسند کرے جب  
 یہ سمجھے کہ مالک کو اس چیز کا رکھنا مقصود ہے تو مالک کے لیے رکھتا ہے نہ کہ اپنے لیے بیان تک کہ موقع صرف  
 کا منتظر رہتا ہے جب مالک کی مرضی خرچ کرنیکی سمجھتا ہے اسین صرف کر دیتا ہے سو اس شخص پر رکھنے میں  
 کچھ ملامت نہیں کیونکہ اسنے اپنے مالک کے لیے رکھا ہے اپنے لیے نہیں رکھا ہی حال ہے مال صرف کا اگر خرچ  
 کرے تین تو اللہ کے لیے اور اگر رکھتے تین تو اللہ کے لیے اسی کی رضا مندی طلب کرتے تین اتفاق و  
 اساک سے کوئی مقصود ہے پس یہ لوگ اتنی تحویلدار اور بڑے مرتبے کے غلام اور کہیم آزاد ہیں حق تعالیٰ  
 نے انکو غلامی مخلوق سے آزاد فرمایا ہے پس انھوں نے مخلوق کی طرف محبت کیلئے کیا نہ مودت  
 متوجہ ہوئے انکے دل نہیں جو اللہ کی محبت و مودت بس گئی اور انکے سینوں میں اسکی عظمت بھر گئی وہ اس سر  
 مانع ہوئی اور جو اللہ کے لیے رکھے وہ کسی طرح رتے میں اس شخص سے کم نہیں جو اللہ کے لیے خرچ کرے انکے  
 ہاتھ میں اشار کا وہی حال ہے جیسا انکے پاس پہونچنے سے پہلے خزانہ آسمانی میں حال تھا کیونکہ وہ جانتے ہیں  
 کہ اللہ تعالیٰ ہمارا اور ہماری ملک کا مالک ہے اور جو اللہ کے لیے اچھی طرح رکھنا نہیں جانتا وہ اللہ کے لیے  
 اچھی طرح خرچ کرنا بھی نہیں جانتا خوب سمجھ لو فصل اسین ہم اس مضمون کا ذکر کریں گے جو اللہ تعالیٰ اپنے  
 بندے کو ایمان حقائق کی زبانی مقدمہ رزق و تدبیر میں خطاب فرماتا ہے ف یعنی حقائق زبانی  
 اصل سے بجانب حق تعالیٰ کے بندے سے کہ رہے ہیں ت خطاب اول سے بندے اپنے

کان کو حضور دل سے میری جانب متوجہ کر میری طرف سے تنجو زیادہ نعمت ملے گی اور اپنے گوشوں کی  
 اور محکمات میں تجھے دو رہیں ہوں خطاب ۳ لے بندے میں تیری تدبیر میں اس وقت تھا کہ تو اپنا  
 بھی نہ تھا سو اپنا اس طرح بن کہ اپنا نہ ہے اور میں نے تیری ظہور سے پہلے تیری رعایت کی اور اب بھی  
 رعایت میں ہوں خطاب ۴ لے بندے میں ایجاد و تصویر میں یکساں ہوں میں حکم و تدبیر میں یکساں ہوں  
 تو خلق و تصویر میں میرا شریک نہوا سو میرے حکم و تدبیر میں بھی شریک مت ہو میں اپنے ملک کا مدبر ہوں اور  
 میرا کوئی پیشیائ نہیں میں اپنے حکم میں اکیلا ہوں کسی وزیر کا محتاج نہیں خطاب ۵ لے بندے جو  
 شخص ایجاد سے پہلے تیری تدبیر میں ہو اس سے مراد میں نزع مت کر اور جسے خوبی و شفقت کا تنجو ہو کر کر  
 رکھا ہو اس کا مقابلہ عداوت سے مت کر خطاب ۵ لے بندے میں نے تنجو ا یعنی خوبی و شفقت کا خو کر  
 کیا ہے تو بھی میرے آگے تدبیر کو ترک کر دے خطاب ۶ لے بندے کیا تجربے کے بعد شک ہے اور  
 بیان کے بعد حیرت ہو اور ظہور ہدایت کے بعد گمراہی ہے کیا یہ اعتقاد بھی تنجو میرے حوالے نہیں کرنا  
 کہ میرے سوا کوئی مدبر نہیں کیا میری خیر سابق بھی تنجو میرے ساتھ منازعت کرنے سے برکنا نہیں کرتی  
 خطاب ۷ لے بندے میری کائنات کیساتھ اپنی نسبت کر کے دیکھ معلوم ہو گا کہ تو مخلوق فانی کے  
 رب و ربوبی کوئی حقیقت نہیں رکھتا اور خالق جو فانی نہیں اس کے ساتھ کیا نسبت سمجھتا ہے اور تو میرے  
 انتظام سلطنت کو تسلیم کر چکا ہے اور تو بھی میری سلطنت میں داخل ہو سو میری ربوبیت میں نزاع  
 مت کر اور میرے آگے اپنی تدبیر چلا کر میری الوہیت سے مخالفت مت کر خطاب ۸ کیا تنجو  
 یہ بات کافی نہیں کہ میں تنجو کافی ہوں کیا تنجو مجھ اس سے بھی اطمینان نہیں ہوتا کہ میرے سابق جہاں  
 تیرے ساتھ کتنے ہو چکے ہیں خطاب ۹ میں نے تنجو تیرا محتاج کب بنایا ہے کہ اب تو اپنے حوالہ کر دینا  
 اور میں نے اپنے ملک کی کوئی چیز کسی غیر کے چہرہ کی ہے جبکو تیرے سپرد کر دوں گا خطاب ۱۰ لے  
 بندے میں نے تنجو اپنے وجود کا مظہر بھی نہ بنایا تھا اس وقت اپنے کرم کو تیرے ساتھ مہیا کیا تھا اور میں  
 ہر شے میں اپنی قدرت سے ظاہر ہوں تنجو میرا کار کرنا کیسے ممکن ہو خطاب ۱۱ لے بندے میں  
 جب کا مدبر بنا اسکو کب ٹوٹا ہوا اور جب کا میں حامی ہوا وہ کبے سامتی رہا خطاب ۱۲ لے بندے تو  
 قسمت کی جستجو چھوڑ کر میری خدمت میں لگا رہ اور ربوبیت پر بدگمانی سے باز آ کر میرے ساتھ تنیک  
 گمان رکھ خطاب ۱۳ لے بندے یہ سزاوار نہیں کہ محسن پر بدگمانی کی جاوے یا قدرت والو کو

لے بندے میں نے تنجو تیرا محتاج کب بنایا ہے کہ اب تو اپنے حوالہ کر دینا اور میں نے اپنے ملک کی کوئی چیز کسی غیر کے چہرہ کی ہے جبکو تیرے سپرد کر دوں گا خطاب ۱۰ لے بندے میں نے تنجو اپنے وجود کا مظہر بھی نہ بنایا تھا اس وقت اپنے کرم کو تیرے ساتھ مہیا کیا تھا اور میں ہر شے میں اپنی قدرت سے ظاہر ہوں تنجو میرا کار کرنا کیسے ممکن ہو خطاب ۱۱ لے بندے میں جب کا مدبر بنا اسکو کب ٹوٹا ہوا اور جب کا میں حامی ہوا وہ کبے سامتی رہا خطاب ۱۲ لے بندے تو قسمت کی جستجو چھوڑ کر میری خدمت میں لگا رہ اور ربوبیت پر بدگمانی سے باز آ کر میرے ساتھ تنیک گمان رکھ خطاب ۱۳ لے بندے یہ سزاوار نہیں کہ محسن پر بدگمانی کی جاوے یا قدرت والو کو

منازعت کیا وہ یا غلبہ والے سے مخالفت کیا وہ یا حکمت والے کے حکم پر اعتراض کیا جادے  
یا لطف کر دوائے کے سامنے غم پالا جادے **خطاب ۴** اے بندے وہ شخص مراد کو ہو سچا جو میرے  
سامنے اپنے ارادے سے غلط ہو اور آسانی کی راہ بتلایا گیا جسے مجھ حوالہ کیا اور اسکو خزانہ غنایا گیا  
جو سچے طور سے میری طرف حاجت لایا اور میری حمایت کا مستحق ہو گیا جسے میرے ساتھ جنبش کی جب  
کبھی جنبش کی اور بڑی مضبوطی پکڑی جس میں میری پکڑی میں تکتے تھے کھائی کہ اہل تدبیر کو یہ بدلا دینا  
کہ ہمیشہ کدور رہیں اور جو بنائیں اسکو گرا دوں جو باندھیں اسکو کھول دوں اور انکو ان ہی کے حوالہ اور پردہ  
کر دوں انکو راحت رضا اور نعمت تفویض نصیب نہ سو اگر انکو میری طرف کی سمجھ ہوتی تو میری تدبیر  
جو انکے لیے ہے اس پر قناعت کر کے اپنے لیے تدبیر نہ کرتے اور میں جو انکی نگہداشت کرتا ہوں اسکو کافی سمجھ کر  
اپنے لیے نگہداشت نہ کرتے اسوقت میں انکو رضا کی راہ چلاتا اور اہل ہدایت کا رستہ بتلاتا اور روشن طریق  
انکو دھڑاتا اور اپنی عنایت کو تمام خوف کی چیزوں سے انکے لیے سپرد و گنجان بنا دیتا اور تمام امید کی  
چیزیں حاصل کر دیتا اور یہ محکو آسان ہے **خطاب ۵** اے بندے ہم تجھے یہ چاہتے ہیں کہ ہم کو چاہ  
اور ہمارے آگے اور کسی چیز کا ارادہ مت کر اور ہم تیرے لیے یہ بات تجویز کرتے ہیں کہ ہکو اختیار کر اور ہمارے  
آگے اور کسی کو اختیار مت کر اور ہم تیرے لیے یہ بات پسند کرتے ہیں کہ ہکو پسند کر اور ہم اسکو پسند نہیں کرتے  
کہ تو غیر ذل کو پسند کر **خطاب ۶** اے جس نے اگر میں محکو قباؤں سو اسوجہ سے کہ اپنا فضل تجھ پر  
کرنا چاہتا ہوں اور اگر تجھ کو ہر ادون تو اسوجہ سے کہ اپنی قضائیں تیرے پاس اپنے اسرار لطف بھیجنا چاہتا  
ہوں **خطاب ۷** اے بندے جو کچھ میں نے اپنی نعمت تیرے اندر ظاہر فرمائی اسکا یہ بدلہ مت کر  
کہ مجھے منازعت کرنے لگے اور میں نے تجھ پر عقل دیکر احسان کیا جس سے تجھ کو اور دن سے ممتاز کیا اسکا  
حوصلہ یہ مت کر کہ مجھے مخالفت کرے **خطاب ۸** اے جس نے جیسا زمین و آسمان میں میری تدبیر کرنا  
اور حکم و قضائیں دیکھنا ہونا تو نے تسلیم کر لیا ہے اس طرح اپنا میرے ملک میں ہونا بھی تسلیم کر لے کیونکہ تو میرے  
ملک میں ہے اور میرے سامنے قدیر مت کر کیونکہ تو میرے ساتھ سعیت رکھتا ہے اور محکو کار ساز سمجھ اور میرے  
کھیل ہونے پر دتوں کہ تجھ کو عطا ہے کثیر اور خیر کبیر دونا **خطاب ۹** اے جس نے میں ازل میں علم کر چکا ہوں  
کہ میرے جس کے دل میں نور تسلیم اور ظلمت معازعت جمع نہ ہونگے جب ایک ہو گا دوسرا نہ ہو گا اب  
اپنے لیے جو چاہے پسند کرے سختی مارے ہم نے تو ہر مرتبہ اس سے بڑا بنا دیا ہے کہ تو اپنے ذاتی کام میں



تو اپنی قدر مست گمانا کہ وہ شخص جسکو مجھے بلند قدر کیا اور میرے فیہر پر حوالہ کر کے ذلیل مست ہوتے  
وہ شخص جسکو مجھے معزز کیا کبھی مارے تو ہمارے نزدیک اس سے بلند قدر ہے کہ غیروں کے ساتھ مشغول  
ہو میں نے تجھ کو اپنی ہی درگاہ کے لیے پیدا کیا اور اسی کی طرف بلایا اور اپنے جذبات عنایت سے  
تجھ کو کہنا اگر اپنے نفس کے ساتھ مشغول ہوگا تجھ کو محبوب کر دینگا اور اگر اسکی خواہش کا اتباع کیا تجھ کو  
کالہ دنگا اور اگر نفس سے جدا ہوا تجھ کو مقرب بنا لوں گا اور اگر ماسوا سے اعراض کر کے مجھے محبت کی تجھ کو  
قبول کروں گا خطاب ۲۰ اے بندے اگر تو کفایت اور ہدایت چاہے تو کیا یہ امر کافی دباوی نہیں  
ہے کہ میں وہ ہوں کہ میں نے پیدا کیا پھر ٹھیک بنایا اور صدقہ دیا پھر عطادی میرے احکام میں منازعت  
کرنی اور میرے افعال میں معارضہ کرنے سے کیا یہ امر مانع نہیں ہو سکتا خطاب ۲۱ مجھ پر ایمان نہیں  
رکھتا جو مجھے منازعت کرتا ہے مجھ کو واحد نہیں سمجھتا جو میرے آگے تدبیر کرتا ہے وہ مجھے خوش نہیں جو  
میری نازل کی ہوئی بلا پر اور وں سے شکایت کرتا ہے اور اس شخص نے مجھ کو اختیار نہیں کیا جس نے  
میرے سامنے اختیار رکھا اور میرا حکم بجا نہیں لایا جس شخص نے میرے قدر کے آگے گردن نہ جھکا ئی  
اور مجھ کو نہیں پہچانا جس نے اپنا کام میرے سپرد نہیں کر دیا اور مجھے ناواقف رہا جس نے مجھ پر توکل نہیں کیا  
خطاب ۲۲ اے جسکے تیری ہی جمالت بہت ہے کہ اپنے قبضے کی چیز پر تودل کو قرار ہو اور میرے  
قبضے کی چیز پر قرار نہ ہو اور میں تو تیرے لیے یہ بات پسند کروں کہ تو مجھ کو اختیار کرے اور تو میرے مقابلے  
میں اور وں کو اختیار کرتا پھر کبھی مارے عبودیت اور اختیار جمع نہیں ہوتے نہ تاریکی اور انوار نہ  
یہ بات کہ میری طرف بھی متوجہ ہو اور مخلوق کی طرف بھی سویا تو میں تیرا رہنما ہوں گا تو اپنا رہے گا تو  
خوب سوچ سمجھ کر ایک بات اختیار کر لے اور ہدایت کی عوض زیان مست لے خطاب ۲۳ اے  
جسکے خود اگر مجھے اپنے لیے تدبیر کو طلب کرے تو تیرا جہل ہے اور تو اپنی تدبیر کرے اس کا تو کیا ذکر اور  
انکو میرے آگے کسی چیز کو اختیار کرے تو تیری بے انصافی ہے چہ جاے کہ مجھ کو چور کر کسی کو اختیار کرے  
خطاب ۲۴ اے جسکے اگر میں تدبیر کی اجازت بھی دیدیتا تب بھی تجھ کو لازم تھا کہ تدبیر کرتا ہوا  
مشرمانہ چاہے کہ تجھ کو یہ علم کر چکا ہوں کہ تدبیر مست کر کے وہ شخص جو اپنے نفس کی تکمیل دیکھتا ہے اگر تو  
اس کو ہمارے حوالے کر دیتا تو آرام پانا کبھی کبھی تجھ کو جو بجز بوسیت کوئی برداشت نہیں کر سکتا بشر  
نواس کی قوت نہیں کبھی مارے تجھ کو تو اگر کوئی اٹھا رہا ہے تو کیوں چھوٹا ہوتا ہے بلکہ تیری راحت منظور

تو ایسا جان کو مشقت میں مبتلا کر دیا کہ اس وقت کے اندر میرے میں تیری کتنی شے بد موجود ہونے کے  
 جو تو نے چاہا تجھ کو دیا تجھ کو زیبا نہیں کہ اب وہ جو چاہتا ہے اس میں سنا زمت کرے خطاب ۲۵  
 لے بندے تجھ کو میں نے اپنی خدمت کا حکم دیا اور اپنے رزق کا تیرے لیے ذمہ دار ہوا تو نے میرا حکم محل  
 چھوڑا اور جس چیز کی ذمہ داری کی تھی اور میں نے صرف ذمہ داری پر اکتفا کیا نہیں کیا  
 اس پر قسم بھی کھائی ہر قسم پر بھی اکتفا نہیں کیا اس کی مثال بھی بیان کی اور مجھدار بندہ کو خطاب کیا پس  
 کہا میں نے قافی لستاء ذر ذر فکھ و ما کون عدو نہ قو رب لستاء قی الا ذر اذہ کھ  
 شل کا انکو منقطع ہے اس آیت میں ذمہ داری اور قسم اور مثال جیسا اوپر گذر چکا ہے  
 اور عارفین میرے اوصاف پر اکتفا کیا اور اہل یقین نے میرے کرم پر حوالہ کیا سو اگر میرا وعدہ بھی  
 نہ تو اتنا بھی وہ یقین کرتے کہ میں ان سے اپنی واردات عطا کروں بندہ نکر و نگا اور اگر میری ضمانت بھی  
 نہ تو تو میری صفت احسان پر وہ لوگ وثوق کر لیتے اور میں ان لوگوں کو رزق دیتا ہوں جو غفلت  
 و معصیت میں مبتلا ہیں تو ان کو کیسے رزق نہ دے گا جو میری اطاعت اور رعایت کرتے ہیں اسے  
 کبنتی مارے جو درخت کو ہوتا ہے وہی سنبھلتا بھی ہے اور خلقت کا مدد کرنا وہی ہے جس نے ہلکو  
 پیدا کیا اور مخلوق کے لیے یہی بات بہت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو کافی ہے اور پاداش دینے والا ہے  
 مجھے ایسا ہوا میرے ہی ذمے دوام امداد بھی ہے مجھے تخلیق ہوئی میرے ہی ذمے ہمیشہ  
 رزق دینا بھی ہے۔ اسے کبنتی مارے تو اپنے گھر میں کسی کی بھی دعوت کرتا ہے سوائے اُس کے  
 جس کو کھانا کھلانا منظور ہو اور کسی کو اپنی طرف منسوب کرتا ہے سوائے اُس کے جس کی خاطر منظور ہو  
 خطاب ۲۶ لے بندے تو بجائے فکر رزق کے ہماری فکر رکھ کیونکہ جو چیزیں اپنے ذمے  
 لے چکا ہوں تو اس میں کیونکہ نقب اٹھاتا ہے اور جس چیز کو تو اپنے ذمے لے چکا ہے یعنی عبادت تو  
 اُس کا ہو رہا کیا یہ ممکن ہے کہ ہم تجھ کو اپنے گھر میں لاویں اور اپنے احسانوں سے محروم رکھیں تجھ کو  
 دو جو دین ظاہر کریں اور تیری مدد نہ کریں تجھ کو ہستی کی طرف لاویں اور اپنا کرم نکلیں کیا ایسا حق  
 تو مجھے طلب کروں گا اور اپنا رزق تجھ کو نہ دے گا کیا تجھے خدمت چاہوں گا اور حصہ نہ دے گا اسے کبنتی  
 مارے میرے پاس تیرے لیے طرح طرح کی کنٹینر ہیں اور تجھ کو اپنا منظر رحمت بنایا اور میں نے  
 تجھے سب سے پہلے دیکھا نہیں کیا ایمان ملک کہ جنت کو ذخیرہ کر کے رکھا اور اس پر بھی اس نہیں

کیا بلکہ اپنے دیدار سے تحفہ دیا پس ہر گاہ میرے یہ افعال ہیں پھر میرے افضال میں کیسے شک کرتا ہے خطاب ۲۷ لے بسکہ میری نعمت کا کوئی لینے والا اور میرے فضل کا کوئی قابل ضرور چاہیے اور میں اس سے غنی ہوں کہ منافع سے نفع حاصل کروں اسپر دلیل قطعی قائم ہے سو اگر تو مجھے یہ بھی درخواست کرے کہ تجھ کو اپنا رزق ندوں تب بھی تیری بات نہ مانوں اگر تو مجھے یہ دعا کرے کہ تجھ کو اپنے فضل سے محروم کروں تب بھی محروم نہ کروں اور اس وقت تو کیونکر محروم کرونگا کہ ہمیشہ تو مانگا کرتا ہے اور اکثر اوقات طلب کیا کرتا ہے تو مجھے اب حیا کر اگر ابھی تک حیا نہ کرنا تھا تو میری طرف کی بات سمجھ اسکو سب کچھ ملا جو میری طرف کی بات سمجھا خطاب ۲۸ لے بندے مجھ کو اختیار کر اور مجھ کو چھوڑ کر اور کسی کو مست اختیار کر اور اپنے دل کو صدق سی میری طرف متوجہ کر اگر تو ایسا کریگا تو تجھ کو عزائب لطف اور عجائب کرم دکھلاؤنگا اور تیرے باطن کو اپنے مشاہدہ سے متمتع کرونگا میں نے اہل تحقیق کے لیے رستہ ظاہر کر دیا ہے اور صاحبان توفیق کے لیے نشان ہدایت کے واضح کر دیے ہیں سو اہل یقین نے تحقیق کے ساتھ میری طرف تسلیم کیا ہے اور اہل ایمان نے دلیل کے ساتھ مجھ پر توکل کیا ہے انھوں نے یقین کر لیا ہے کہ میں انکے لیے اس سے بہتر ہوں کہ وہ اپنے لیے ہوں اور میری تدبیر انکے لیے زیادہ کارآمد ہوگی بہ نسبت اسکے کہ وہ اپنے لیے تدبیر کریں پس انھوں نے گردن جھکا کر میری ربوبیت کو مان لیا اور اپنے کو میرے سامنے تقویٰ کر کے ڈال دیا میں نے اسکی عوض انکی جان و نین راحت دی اور عقل و نین نور اور قلوب میں معرفت اور باطن میں یقین قرب یہ تو اس دنیا میں ہوا اور جب میرے پاس آوینگے اسوقت انکے منصب کو بڑا کرونگا انکا مرتبہ بلند کرونگا اور بزرگی کے جھنڈے اُپنر کھولونگا اور جب انکو اپنے گھر میں داخل کرونگا تو انکے لیے ایسی چیزیں ہیں جو نہ آنکھ نے دیکھی نہ کان نے سنی نہ کسی بشر کے قلب پر گزری خطاب ۲۹ لے بندے جو وقت آگے آتا ہی میں نے اُسین تجھے خدمت طلب نہیں کی تو مجھے اسوقت کی روزی کیسے اٹھتا ہے جب میں تجھ کو عبادت کی تکلیف دوں گا تو رزق کا بوجھ خود اٹھاؤنگا اور جب تجھے خدمت طلب کروں گا تو کھانا بھی کھلاؤنگا اور یقین کر کہ میں تجھ کو نہ بھولونگا اگرچہ تو مجھ کو بھلا دے اور میں تجھ کو یاد کرتا ہوں قل اسکے کہ تو مجھ کو یاد کرے اور میرا رزق تجھ پر جاری رہے گا اگرچہ تو میری نافرمانی کرے میں حالت اعراس

میں جب تجھے ایسا ہون سوا اگر میری طرف تو متوجہ ہو اس وقت مجھ کو اپنے ساتھ کس طرح سمجھتا ہے تو  
میری قدر کا حقہ نہیں پہچانی اگر میرے قہر کے آگے گردن نہ جھکا دے اور میرے احسان کی تو نے  
رعایت نہیں کی اگر میرا حکم نہ بجالایا سو مجھے اعراض مت کہ تجھے ایسا کوئی نہ ملے گا جو میرا بدلہ سکے  
کسی سے بلکہ مجھے بے پروا کی منکر کوئی مجھے تجھ کو بے نیاز نہیں کر سکتا میں اپنی قدرت سے تیرا پیدا  
کرنے والا ہوں میں اپنی نعمت تجھے فراخ کرینے والا ہوں سو جیسا کوئی میرے سوا خالق نہیں ایسا ہی میرے  
سوا کوئی رازق نہیں کیا پیدا خود کروں گا اور غیر و پیر مثال دوں گا اور میں بڑے فضل والا ہوں اور  
بندوں کو غیروں سے روکتا ہوں سولے بندے مجھے و توفیق کر میں رب العالمین ہوں اور میرے  
آگے اپنی مراد سے علیحدہ ہو جائیں تجھ کو عین مراد کو پہنچا دوں گا اور میرے الطاف سابقہ یاد کر اور حق  
محبت مت بخلاف اسکے بعد مصنف کہتے ہیں کہ ہکو منظور ہو کہ اس کتاب کو ایسی دعا پر  
ختم کریں جو اس مضمون کے مناسب ہو جسکے لیے یہ کتاب بنائی گئی ہے اور وہ دعا یہ ہے یا اے اے ہم تجھے  
درخواست کرتے ہیں کہ محمدؐ اور آل محمدؐ پر رحمت بھیج جیسا تو نے ابراہیمؑ اور آل ابراہیمؑ پر اہل عالم میں رحمت  
بھی بیشک تو محمود ہے بزرگ ہو یا انہی ہکو ان لوگوں سے کہ دے جو تیری اطاعت کرینے والے ہیں تیرے  
آگے خدمت میں کھڑے ہونے والے ہیں اور ہکو اس سے علیحدہ کہو کہ تیرے آگے یا تیرے مقابلے میں تیرے  
کریم اور ہکو اہل توفیق سے کہ دے یا اے اے تو ہمارا اس وقت تھا کہ ہم بھی اپنے نہ تھے پس ہماری ہونیکے بعد  
بھی ہمارا اسی طرح بنارہ جیسا ہمارے ہونے سے پہلے تھا اور ہکو اپنی لطف کی خلعت پہنا اور اپنی عنایت و  
مہربانی سے ہم پر متوجہ ہوا اور تیرے اند میرے ہمارے دلوں سے نکال اور ہمارے باطن میں نور توفیق کو  
روشن کر اور اپنا حسن اختیار ہکو مشاہدہ کرادے یہاں تک کہ حقیقہ کا تو ہمارے لیے حکم فرما دے اور پسند کرے  
وہ ہکو اس سے زیادہ پیاری ہو جاوے جسکو ہم اپنے لیے پسند کریں یا اے اے جس چیز کی تو نے ہمارے لیے دے  
واری کی ہے اس میں ہکو مست لگا کہ تیرے حکم سے فاضل ہو جاوے یا اے اے تو نے ہکو اپنی اطاعت اور دعا  
خدمت کیلئے بلایا اور ہکو یہ طاقت نہیں مگر ان اگر تو قدرت دیکھ اور ہماری یہ ہمت نہیں مگر ان اگر تو  
دیکھ اور جب تک کہ تو ہکو کسی حالت میں نہ کر دے ہم اس حالت میں کمان ہو سکتے ہیں اور ہمت تک کہ تو نہ ہو  
ہم کسی مطلب کو کمان پہنچتے ہیں اور ہمت تک کہ تو ہماری اعانت نہ کرے ہکو کسی شے کی قدرت کمان اور  
سو ہکو اپنے حکم بجالانے کی توفیق دے اور منسیات سے بچنے پر مدد فرما یا اے اے ہکو روئے توفیق

اور جنت التیم میں داخل فرما اور کہو اس جنت میں ہمیں سے رکھا اور چاکے باطن اپنے ساتھ مشغول رکھ کر اسکی نصیب  
 ولادت کے ساتھ اور بچاؤ اپنی لذت کے ساتھ اسکی زینت و رونق کی یا اتنی ہی میرا اپنی فرمانبرداری اور توجہ کو ایسے نوازد  
 جس کے ہمارے باطن پر رونق اور ہمارے انوار کا مل ہو جاوے یا اتنی تو نے سب چیزوں کی ہونے سے پہلے اکی تدریج فیصل  
 اور ہم یقین کہتے ہیں کہ وہی جو تو چاہے گا اور اس یقین سے ہلو جب ہی فائدہ ہوگا کہ تو چاہے گا سو بچاؤ اپنی خیر و  
 رخصت کر اور اپنے فضل سے ہماری شان بلند کر اور اپنی عنایت سے ہماری طرف قصہ فرما اور اپنی رعایت سے ہلو گھر لے اور اپنے  
 اہل و عیال کے خلعت ہلو پہنا اور اپنی حمایت میں ہلو داخل فرما بیشک تجھ کو ہر شے پر قدرت ہے یا اتنی ہم جانتے ہیں کہ تیرے حکم کا  
 کوئی مقابلہ نہیں کیسکتا اور تیری قضا کی کوئی مخالفت نہیں کر سکتا اور ہم تیری قضا کو شاد دینے سے اور تیرے حکم کے نالیدیتے  
 عاجز ہیں سو ہم تجھ سے درخواست کرتے ہیں کہ اپنی قضا میں لطف فرما اور حکم میں تائید فرما اور کہو اس باب میں ان لوگوں میں سے  
 کر دے جنکی تو رعایت فرما تاہو رب العالمین یا اتنی تو ہمارا حصہ لگا چکا ہے جسکو ہمارے پاس پہنچا دیا گیا سو اسکو ہمارے پاس  
 خوشگوار دے اور بے مشقتی کے ساتھ پہنچا دیا کہ عجب محفوظ ہیں انوار وصل ہلو گھیری ہوں اسکو تیری جانب سے کہیں تاکہ شکر  
 کریں اور اسکو تیری طرف منسوب کریں اور عالم میں سے کیسی طرف نسبت نہ کریں یا اتنی تمام رزق تیرے ہاتھ میں ہے دنیا کا  
 اور آخرت کا بھی سو ہلو دونوں میں سے اسقدر عنایت فرما جس میں تو ہماری مصلحت و منفعت جانتے یا اتنی ہکو ان لوگوں میں سے  
 کر جنہوں نے تجھ کو اختیار کر لیا ہے اور ان لوگوں میں سے متکر جو تجھ کو چھوڑ کر اور کسی چیز کو اختیار کرتے ہیں اور ہکو ان لوگوں میں سے  
 کر جو تیرے طریق تفویض کرنے والے ہیں ان لوگوں میں سے متکر جو تجھ پر اعتراض کر رہے ہیں یا اتنی ہم تیرے محتاج ہیں تو ہکو عطا فرما  
 اور ہم طاعت عاجز ہیں ہم کو قدرت دے اور ہم کو اپنی طاعت کی ہمت دے اور اپنی نافرمانی سے  
 عاجز کر دے اور اپنی ربوبیت کے آگے گردن جھکا نا نصیب کر اور اپنے احکام کو ہمت پر پابندی عنایت  
 فرما اور اپنی طرف نسبت کیے جانے کی عزت بخش اور توکل کی راحت روزی کر اور ہم کو ان  
 لوگوں میں سے کر دے جو رخصت کے میدان میں جاتے ہیں اور اپنے تسلیم سے غلہ لگا کر پیتے ہیں اور ہمارے  
 کے پھل چھینتے ہیں اور خلعت خصوصیت پہنائے گئے ہیں اور قرب کے تحفے اور دربار عشق کے عطیات  
 دیے گئے ہیں جو ہمیشہ تیری خدمت میں رہتے ہیں تیری معرفت کا یقین رکھتے ہیں تیرے  
 رسول کو شیعہ کے وارث ہیں ان سے فیض لیتے ہیں ان ہی کے ہور ہے انکی نیابت کو بھلا تے ہیں اور  
 ہمارا خاتمہ بالخیر فرما یا رب العالمین ختم ہوئی دعا۔ وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ  
 وصحبہ وسلم تسلیماً

خاتمہ تراجم مع قطعین تاریخ از مترجم	
الحمد للہ کہ کتب تاریخ ۱۰ محرم الحرام روز شنبہ وقت ظہر ۱۳۱۲ ہجریہ مقام مکہ معظمہ میں رسالہ اکبر ترجمہ تنویر اتمام کو پہونچا دو قطعہ تاریخ ایک فارسی دوسرا اردو نذر	
ناظرین باتمکین ہے	
بالفارس سبہ	
چون باداد الہ و فیض او	ختم شد این نسخہ بر طرز مکتوب
گفت دل چون ختم از دو سال ختم	مبجست تقدیر از بی خوش بگو
بالعندلہ	
جب باداد فضل رب قدیر	ہو اتیار نسخہ اکبر
سر بیہدین اڑا کے ہاتھ ۲	لکھی تاریخ ترجمہ تنویر
تمام مرشد	
نظم مناجات خاتمہ کتاب از مولانا سید حمزہ صاحب دہلوی	
حسب ارشاد حضرت قبلہ و کعبہ پیر و مرشد مولانا حافظ اسحاق الشیخ	
الشاہ محمد امداد اللہ صاحب ضوعفت بر کاتھم بر اسے سہولت حفظ	
اہل ذوق و شوق کہ بوقت مناجات آنرا تکرار کنند و حظ گیرند	
لے خدا ہے قابل حمد و سپاس	بجسمے اب یہ ہے ہماری التماس
بہیج تو رحمت شہ لولاک پر	بدانکے ان کی آل پاک پر
جس طہنج بھیجی ہے ابراہیم پر	اور ان کی آل باکریم پر
شک نہیں اسین کہ تو محمود ہے	سب سے اعلیٰ یعنی تو معبود ہو
یا اتمی ہم کو ان لوگوں میں کہ	جو اطاعت سے تری ہیں بہرہ ور
تیری خدمت کے لیے استاد ہیں	تیری طاعت کے لیے آمادہ ہیں



دے بہین تفویض کا اعلیٰ مقام  
یا الہی جب کہ ہم معدوم تھے  
اب جو ہم موجود دنیا میں ہوئے  
اے خدا اپنا دے خلعت لطف کا  
ظلمتِ تدبیرِ قلوب سے نکال  
اے خدا اے حاکمِ حکمتِ شہار  
تاکہ ہو تیرے پسندیدہ سے کار  
تو نے ہے جس چیز کا ٹھیکہ لیا  
جو تیرے احکام میں غفلت کریں  
یا اے حکم ہے تیرا ہمیں  
لیک ہم کو اس قدر طاقت نہیں  
پر سارا دے تیری توفیق گر  
جب تک تو نے نہ ہم کو کوئی مال  
تو نہ جب تک ہم کو پہنچا دیں بھلا  
تو ہماری جب اعانت میں نہ ہو  
بس الہی ہم کو یہ توفیق دے  
اور منیات سے یارب بچا  
اور اس جنت میں رکھ راحت کے  
نے تعلق ہم کو ہولذت کے ساتھ  
اپنی لذت ہم کو یارب تو عطا  
نورِ طاعت اور اطاعت کا دکھا  
تاکہ ہو انوار کو اپنے کمال  
جب کہ تھی ہر چیز بے نام و نمود

تاکہ ہم تدبیر سے رکھیں نہ کام  
تیرے انضال و کرم قیوم تھے  
اب بھی وہی فضل کا سایہ رہے  
کر عنایت کی نظر ہر ذرا  
نورِ بحرِ تفویض کا لے دو اجلال  
ہم کو دکھلا اپنا حسن اختیار  
ہو پسند اپنی نظر میں اپنی خوار  
اس میں یارب ہم کو ایسا مت لگا  
تیرے دے کی نہ کچھ وقت کریں  
دائے تیری اطاعت میں ہیں  
بازوے ہمت میں کچھ ہمت نہیں  
قوت و ہمت ہو میری بیشتر  
ہم کو ہو اس حال کی کیسے مجال  
ہم درِ مقصود تک پہنچیں گے کیا  
کوئی بھی شے اپنی قدرت میں نہ ہو  
ہو تعلق حکم کی تعمیل سے  
روضہ فردوس کی سیرین دکھا  
اور دل مشغول رکھ طاعت کی ساتھ  
نے علاقہ کچھ رہے نعمت کے ساتھ  
دے نہ اسکی زمینت و رونق مزا  
اور دل کو اس سے جبرِ رفتی بنا  
یعنے حاصل ہو ہمیں قرب و جمال  
نام کو بھی وہ نہ رکھتی تھی وجود

تو نے کی تدبیر اسکے واسطے  
 ہے یقین ہو جو مرضی ہے تیری  
 اس یقین کا فائدہ بھی جب ہے  
 ہم کو اپنی خیر پر فائز بنا  
 کر عنایت اپنی تو ہم پر محیط  
 ہم کو پہنا خلعت اہل ولا  
 تجکو ہے ہر شے پہ قدرت بیکمان  
 ہو مقابل کون تیرے حکم کا  
 ہم سے ہو سکتی نہیں رد و قضا  
 التجا ہے اس لیے اے ذوالہن  
 حکم میں اپنی مدد کر دو گار  
 جکی کرنی ہے رعایت ہی تجھے  
 تو نے قسمت میں لکھا ہے جو آگہ  
 اسکو اچھی طرح پہونچا لے خدا  
 تا مخالفت ہو دوری سے رہے  
 اسکو تیری طرف سے جانیں مگر  
 اسکی نسبت تیری ہی جانب کریں  
 یا اے روزی دنیا و دین  
 بس ہمیں تو اس قدر دے مائدہ  
 ہم کو ان لوگوں میں کر لے کردگار  
 ہو ان لوگوں میں مت کر لے خدا  
 انہیں جو قوی ہیں کے ہیں مقصر  
 ہیں ترے محتاج سے حاجت بین

فائدے انکے میا کر دیے  
 پیش سب کو آئیوا لاسے وہی  
 جب نظر اس پر تیری خواہش کرے  
 اور اپنے فضل سے رتبہ بڑھا  
 کر رعایت اپنی تو ہم پر محیط  
 اور دے اپنی حمایت میں بھی جا  
 تجکو ہے ہر شے پہ قوت بیکمان  
 بالیقین ممکن نہیں ضد قضا  
 ہم سے مل سکتا نہیں جو ہو چکا  
 لطف کر اپنی قضا میں بے محن  
 اپنے ان لوگوں میں کر پروردگار  
 لینے کرنی ہے عنایت ہی تجھے  
 وہ ہمیں پہونچا لے گاہے شتاب  
 ہو مشقت کا نہ ہم کو سامنا  
 روشنی نور حضور می سے ہے  
 شا کر وہ نہیں تاکہ ہو اپنا مقرو  
 دوسرے کو اس سے نسبت ہی ندین  
 ہے تمامی پاس تیرے بالیقین  
 جس قدر سمجھے ہمارا فائدہ  
 کر لیا تجکو جنہوں نے اختیار  
 دوسرے کے ہو گئے جو بے وفا  
 کر نہ انہیں جو ہیں تجھ معترض  
 عاجز طاعت ہیں سے قدر عین

<p>مصیت میں عاجز مٹی مستدیم دین ر بلو بیت کے آگے سر جھکا ہتفاست سے رہیں بستہ کمر تا کہ عزت سے بنیں ہم بہرہ یاب اور کر اُنہیں خدا کے مشرقین ہو گئے حاصل علی وجہ التمام خاص لوگوں میں ترے داخل ہوئے چمکے چمکے جو عشق کا اپنے مژ ہیں یقین معرفت سے کام مار اور وارث ہیں شہ لولاک کے صرف اُن سے رکتے ہیں وہ انتساب حق وراثت کا ادا کرتے ہیں سب سے دعا کا بھی چرخ نہ تھا کا ملہ رحمت خدا یا اور سلام اور انکی آل اور صحاب پر</p>	<p>ہمت طاعت میں دیکھ کر ہم وہ ہمیں توفیق دے بار خدا پھر الوہیت کے سب احکام پر ذات والا سے ہمیں ہے انتساب نے توکل سے ہمارے دل کو چین جنگوں تسلیم درمنا دونوں مقام اور عرفان میں ترے کامل ہوئے قرب سے تیرے ہوئے جو بہرہ ور جو ہمیشہ تیرے ہیں خدمت گزار جو کہ پیر ہیں رسول پاک کے فیض سے انکے سدا ہیں بہرہ یاب حق نیابت کا ادا کرتے ہیں وہ کر میسر ہو کوسن غامض بھیج آفتا پر ہمارے تو مدام سے محمد جکا نام مفتی</p>
<p>ناظم وقاری کے حق میں خدا کیجو مقبول یہ ساری دعا</p>	

قطعہ تالیخ از مولانا حمزہ حفظہ اللہ من شر کل ہمزہ لمرۃ متخلص بشیو ادہلوی سلمہ اللہ تعالیٰ

<p>تقدیر پر ایمان اگر ہے تو بہ تقدیر دیر ان جو دل ہیں اچھین اب کیجیے تعمیر کیا خوب ہو آرد دین جو ہو چلے یہ تنویر وہ مولوی صاحب کہ جو ہیں علم کی تفسیر</p>	<p>مخلوق ہے تدبیر کی ظلمت میں مقید منظور ہوا اس لیے آقا کو ہمارے اس نور مجسم کو ہوا غیب سے روشن یہ کام ملا مولوی صاحب کو ہمارے</p>
---	--